قصيدة الشريفة للشيخ عبد الله الصلاحي قافيتها مرتبة على حروف التهجي

تشرفنا بمشهود ذاتي سراً بلا اين ∘ بقرب زال قيد الفرق من جمع بلا بين ∘
جمال من جلال قد جلا من جود مولانا ∘ فكان القلب منه كأنْ فجرنا من صفاتين ∘
وكم ابدى لنا لطفاً خفياً من فيوضات ∘ حبانا من علا سراً وجهراً بانبثاثين ∘
وقد كنا زماناً في ظلام الجهل مفتونا ∘ فاعطانا بنور العلم في القلب سراجين ∘
نهضنا من حضيض النفس بالعزم وبالجزم ∘ وكنا في سماء القلب طيراً بالجناحين ∘
وصلنا بحر توحيد حقيقي بايقان ∘ انخت النفس للشرب بطوع في المناخين ∘
ولا نروى ولم ينفد شراب البحر من جود ∘ وقد كانا لارشاد من الحق رشادين ∘
تعلمنا بامرين كمالاً قدرة الحق ∘ ولم نعلم بكنهه قد تحيرنا بهذين ∘
قلقنا واضطربنا من ظهور حالتي سر ∘ فاحرقنا سويدانا بنور بين نارين ∘
وكان القلب نوراً كالشرار طار لاهوتا ∘ فصار الصيد من اجل الغذا منا لبازين ∘
تغذى منهما فيضاً من الفياض احسانا ∘ سقانا من شراب العشق كاساً بعد كاسين ∘
نزلنا من عنايات بسر منزل القرب ∘ فصرنا في مقام كالضجيع في الفراشين ∘
فخرنا في جوار القدس بيتاً من بقايين ∘ ونلنا رتبة عند اللقا بالاختصاصين ∘
شربنا شربة القرب باحسان الهي ∘ دنونا روضة الانس بها عند الحياضين ∘
فشرفنا ربنا في النشأتين من عطاياكم ∘ بتشريف وتلطيف جميل بالنشاطين ∘
بحق حضرة المحبوب حباً باعث الكون ∘ بسر قاب قوسين او ادنى من لحاظين ∘
بحق من دنى في قربك بالجسم والروح ∘ بسر الرؤية الحق هنا بالقلب والعين ∘
فجلى قلبه الاصفى بسر الحق من قرب ∘ ولم يبق السوى في القلب من عين ولا غين ∘
اتى بالخطوة الكبرى لتفريد وتجريد ∘ هو المدثر بعد اللقا باللحافين ∘
وقد اوصلت من فضل باعلى مشهد الوصل ∘ ولم يوجد له فرق خفي من فراقين ∘
له الدنيا له العقبى له الصغرى له الكبرى ∘ ولا في الرتبة العظمى مشاع لاشتراكين ∘
هو المرآت للذات الكريم الحق تفصيلا ∘ وقد ابداه في الدارين وفي بالكمالين ∘
حوت اسماؤه الحسنى جماع الخير تكميلا ∘ فصارت مظهراً تم الكلام بالمرايين ∘
الهي قد اناجيك بحق الشافع الاعلى ∘ فارجو عفو تقصير كثير بالامانين ∘
ذنوبي جلت كالطود العظيم فاعفها عني ∘ وجودي اعظم الذنب فخلصني بمحوين ∘
ولو كانت ذنوب باعثاً للغفر والستر ∘ ذنوبات الصلاحي هي الاحرى بوجهين ∘
الهي كعبة الوصل لنا سهل بتوفيق ∘ فذاك القلب والروح تقبل مني هديين ∘

بسم الله الرحمن الرحيم

شهدا انا في العد والاحصار　　نافت عن الخمسين باستقصاءُ
شهيد معركة القتال ومن بذات　　الجنب والمبطون والنفساءُ
وكصاحب القولنج والطاعون وال　　ملسوع او عن دار الاستسقاء
وكذا الغريق ولو بنهرٍ والذي　　قد مات من حرق وهدم بناءُ
وكذا المسافر والغريب ومن قضا　　من وقص راحلة ورمي دماء
وكمن يموت على طلاب العلم وال　　مقتول ظلما لا عن استيفاءُ
وكذاك من طلب الشهادة صادقاً　　وعلى الفراش قضى قبيل لقاءُ
والقتل دون دم الفتا او ماله　　او دينه او اهله الاحياء
او جاره في دفعه عن داره　　لما نحاه ليلة ظلماء
او مات في حج زكا او عمرة　　او مات ليلة جمعة غرّاء
او مات وهو على وضوءٍ والذي　　شهر الصيام المشرق الالاء
او مات بالقدس الشريف او مكّة　　او بالمدينة او بسقم ضناء
او من باجرام له قد مات ذا　　صبر على ضرٍ وعظم بلاءِ
او من ينام على الطاهرة ثم في　　نوم يموت مواصل الاحياء

او

اومن يموت بعسقلان مرابطا　　خصت بذاك لكثرة الاعداء
وكمن توفي في فساد زمانه　　متمسكا بالسنة البيضاءِ
وكمن يموت مداريا للنّاس ذا　　صبر على الضرّاء والّلاواء
ودعا بمقاليد السما والارض من　　يتلوه بالاصباح والامساءُ
ودعاء يوسف وقراة اية الكرسي　　بعد الفرض حال اداء
والوتر ثم ضحى وصوم ثلاثة　　من كل شهر صح في الانباءِ
وقراة الانسان آخر سورة ال　　حشر التي طابت بحسن بناء
اومات عن تسعين عام او على　　فزع من الجن العضال الداء
او مات والابوان عنه كلاهما　　راض وموت الزوجة الحسناء
والزوج عنها ذو رضى　　وكذا الامام العادل السامي على الامراء
والحاكم الشرعي يقضي بحبه　　متمسكا بالحق حال قضاء
والتاجر البر الامين متى اتى　　بالصدق في بيع وعقد شراءِ
وكعاشق قد عف تقوى وارتدى　　كتم المحبة خيفة الرقباء
وكمن اعان بكلمة او خطوة　　للمسلم المعدود في الضعفاءُ
من مات يشهد انه لا ربّ الّا　　الله ذو الالاء والنعماء

فلله الحديث قضى بحكم شهادة فاحفظ فهذا آخر الشهداء
قد نظمها العبد الذليل لربه الراجي منه ان يديم ولاء
عبيد الفتاح يقضي بحبه
في حب مولاه كريم عطاء

م

شرح مصري افندي قدس سره
على قصيدة يونس امره
عجيب غريب يستلذ
بها الاديب اللبيب

١

هذا الشرح للشيخ اسمعيل حقى على ابيات الشيخ الحاج محمد صحفى البروسوى من خلفاء الشيخ محمد المصرى النيازى

فقیر وداعی اسمعیل حقی دده نك اثرلری — امن الرسول ترجمه سی

تحفهٔ خطابیه

سلسلهٔ نقشبندیه شرحی

علم حال

HACI MAHMUD EFENDİ
BEŞİKTAŞ
Vakıf Kütüphanesi

T.C. İstanbul Müftülüğü
Süleymaniye Kütüphanesi
1923

Süleymaniye U. Kütüphanesi
Kısmı: Hacı Mahmud ef.
Yeni Kayıt No: 3427
Eski Kayıt No:

بسم الله الرحمن الرحيم

سیر ایلدم جهانی خلق بندیله کرفتار　　آزاد بلوکندن یوق درتلوره تیمار

یعنی دیده بصیرت ایله اهل جهانک احوالنی مطالعه ایلدم و اعلای دنیایه نظر صالدم کوردمکه
خلقک اکثری حقدن غافل اولوب موالید ثلاثه و عناصر اربعه و طبیعیات قیدینه کرفتار
اولمشلر و اکوان بندینه دوشوب برازخ و قیودده قالمشلر و بعضیلر دخی عالم الهیه
طوغری ترقی ایدوب کیتمشلر ولکن کیمی عالم علمده طوتمش و کیمی دخی عالم عینک عینینه
دوشمش ولکن شراب اطلاق نوش ایتمش و بزم وحدتده دست قدرت ایله
صفا جامنی طوتمش پس بونلرک کیمی حجاب ظلمانی ایله محجوب اولوب شیطان
اسود بنجه سنده زبون و کیمی دخی لباس نورانی ایله ملبوس اولوب عزازیل ابیض
القابنه مقرون اولمشلر آزادلق سمتنه دوشنلر دخی منزل شناس اولان مرشد
کامل ارشادینه مقارن اولمق حسبیله درد فراقه تیمار بولمامش و مرض ماسوادن
بالکلیه قورتولمامشلر یعنی خلاصه استعداد اولسه دخی فقدان مربیدن نا تیر زخده
قالمشلر پس بو کلام اهل غفلتک کثرتنی حکایتدر و انسان کاملک ندرتندن
شکایتدر سؤال اولنورسه که اشتغال کتابت ایله اشتغال ایتمک قید و صور
ارقام و حروفی تحریر ایتمک بند دکلمیدر انکچون بعضی اتقیا علما بالتیه آنلر
ارباب قالدر حاللری یوقدر دیرلر جواب بودر که ارباب سلوکک منتهیلری
خالق و باری و مصور اسملرینه مظهر دوشمشلردر انکچون اول کشف و الهام
خلق و تقدیر و ثانیا قدرت و ارادت جهتیله ابراز و ایجاد و ثالثا تبیین کیفیات
طریقیله تصویر و تشکیل ایدرلر نتکیم الله تعالی الواح کائناتک علویات
و سفلیاتی اوزرینه بوقدر ارقام مختلفه قدرت یازمشدر که ارباب حاله حرف آنان
مدعیلرک آنک حرفنی مطالعهیه قدرتلری یوقدر زیرا بو عالمی تجلیاتدن خالی
قیاس ایدرلر ولئن سلم شرح تجلیات ایتمکه قدرتلری یوقدر اکر دعوالرینه کوره
قلبلری ام الکتاب اولایدی سطوری لسانلرینه دخی دوشر و لسانلرندن ورق
صورتینه دخی ثبت اولوردی پس فی الحقیقه دوشنلر او مقوله مدعیلرک
یوزندن تربیه بولمزلر زیرا تربیه تجلیاتی سیر ایتدرمک ایله حاصل اولور و اولکه
اعمی درغیره نیجه ارائت و اشارت ایدر شو قدر وار که او مقوله مدعی اعمانک
وجودی دخی ادله قدرتندر پس بصیر اولنلر اکا نظر ایدوب جلال حقی مشاهده

مشاهده ایدرلر اکرچه که آنک جلال و جمالدن خبری یوقدر

اوزکه لری تماشا ایلدم بو العجب کیم　　قلایجی شاکردلری دام قورمش دانه آرار

قلایجی شاکردلرندن مراد ارباب ریا و سمعه در زیرا قلایجی ظروف کاتیه نک
یالکز ظاهرینی تبییض ایدوب نحاس بینه فی الحقیقه قزل نحاس اولدوغی
کبی ارباب دخی اعمال فاسده نک ظاهرینی صورت حق ایله طلا ایدرلر و بو جهتدن
خلقی خدعه و صید ایچون دام و دانه قورارلر مع هذا قلایجیلق ایله دام و دانه قورمقلغک
مناسبتی یوقدر زیرا دام حقیقتده تجلیات و دانه هو الله در که ارباب صدق و صفا اولنلر
دام تجلیاتده دانه هو الله صید ایتدکلرندن ماعدا سائرلرینی دخی بو شکاره ارشاد ایدرلر
و بونلرک نظرلری اکسیر اعظمدر که قزل نحاسی تبییض ایدوب فضه یه تحویل و عمل ثانی ایله
تحمیر ایدوب ذهبه تبدیل ایدرلر شویله که ظاهر و باطنلری صاف کومش و یا خالص آلتون
کبی اولور و ذهب و فضه صحیح کبی ابدی رواج بولورلر قلایجی مرائیلر کبی یوم تبلی السرائر
ده قزللری ظهور ایتمز زیرا آنلرک قزلی آلتون قزلیدر که سر اعظمک صبغیدر بو خسه مرائیلر
کبی نفس اجنبینک لونی دکلدر بوندن فهم اولنور که مخلص اولانلرک رنک و مرائیلرده
رنکلر دیکر رنک اولمق وحدتیه و دو رنک اولمق اثنینیته دلالت ایدر اثنینیت ایسه کفردر
زیرا قرآنده کلور و الهکم اله واحد بنا برین بویله اولان قلایجیلرک صحبتندن حذر لازمدر

بو یاجی دکانلری بسیار یا صاحبسز　　یرلرنده چیلا قلر بورانلی قارپوز صتار

بو یاجیلق قلایجیلق کبی دکلدر بلکه مقبولدر نتکیم بو فقیرک بعضی وارداتنده بو عبارتله
کلور اقرب الناس درجة من الانسان الصباغون یعنی انسان کامله درجه جهتندن زیاده
قریب اولان بو یاجیلردر زیرا انسان خسراندن اهلیدر مکر آنلر که نفسلرین صبغ ایمان و　مختلفه حر
ایقان ایله صبغ ایدهلر و اعمال صالحه اشکالیله تشکل و الوان تجلیات ایله تلون ایلیلر
و بو یاجی الوان اصباغله صبغده الوان تجلیات ایله انسان کاملک تلوننه مشاکل
اولمغله مقبول اولدی سری بودرکه صبغده ظاهر و باطنه سرایت واردر قلایجیلق بویله
دکلدر بو سبب دندرکه لیلة معراجده فخر عالمک شدة تجلیدن بونلری حمرت قبول ایتمک
ایله اول حالده یوزلرندن تقاطر ایدن عرقدن نابت اولان کل دخی قرمزی اولدی نتکیم
بیاض شیشهده قرمزی صودن شیشه دخی متلون اولوب لون ما ایله متشاکل
اولور مشهوردرکه حضرت عیسی علیه السلام برکوبدن الوان اصباغ ایله منصبغ اولمش
ثیاب چیقاردی پس قلب بر معدندر اما جواهری الوانلر بو معنادندرکه مهر نبوتده اختلاف

اولندی زیرا التحقیق بودرکه مهر نبوت نقل واحددر ولکن تجلیاتك الوانندن نقوش مختلفه چ
کورینور و هر تجلیده بر درلو اوقونوردی بوندن فهم اولنورکه اسمانك اختلافنك صورتی
مستماده دخی ظاهر اولور ولکن ادراکی خفیدر یعنی بر کمسه جمیع انبیا و اولیانك اسماسیله
تسمیه ایتمك جائز اولدوغی کبی جمله سنك کمالاتیله دخی ظاهر اولمق جائزدر نتکیم
فبهداهم اقتده آیت کریمه‌سی اکا رمز ایدر الحاصل زمان بویله بر زمان اولدیکه بو باجی
دکانلری ظاهرده اولکی دکانلر اولوب ولکن اولکی استادلر کبی استادلری بولنمامق
حسبیله خالی و بی صاحب حکمنده اولدقلری کبی خانقاهلر و صومعه‌لر و سائر رایحه حال
استشمام اولنان معبدلر اهلندن خالی قالوب حالا چیلاقلر و قوزغونلر آنلرك یرلرنده
صوق قاریوز کبی صوق سوزلر صتارلر و دنیایی صوق اشلرله طولدرمشلردر زیرا
وجودلرنده حرارت عشق و صنع تجلی یوقدر و حرارته مقارن اولمیان کار سرد قالور
و صنع تجلیدن لون بولمین لون اصلیسی اوزرینه قالوب محل تجلیاته نزول ایتدوکنه
دکمز بلکه وجود و عدمی برابر اولور بوندندرکه اکسیر اعظمده اعمال کثیره واردر شویله که تسوید
و تشهیب و تبییض و تذهیب مراتبی حاصل اولنجه نیجه کره تقطیر و نیجه دفعه طبخ و
نیجه وجهله عفوناتده دفن اولنور تاکه انواع حرارات ایله پایه پایه اکسیر اعظم اولور

چارشوده هنرلولر متاعلرین صتارلر   زعمنجه جوهر فروش صرافه بوتخی بوزار

چارشو ارباب شهرته اشارتدر یعنی نیجه شهرت و آفت اهلی واردرکه دکان بزه‌یوب
متاع صتانلر کبی آنلر دخی سوزلرین تزیین ایدوب حال اهلنه قال تجرد صتارلر و حال
دیه‌کلری قال اولدوغی بلمز صانورلر بلکه صراف بوتخی هر نقد و جوهر صورتنده اولسه تشخیص
ایدوب قبول ایتدوکی کبی اویله یالکز جوهر فروشلره دخی صراف حقیقی اولانلر التفات اتمزلر
و دکانلرینه اوکیندن کچمزلر زیرا غنالری التون غناسیدر پس فلوسه اعتبار اتمزلر بوندن فهم اولنورکه
ارباب قالك تکیه‌لرینه و اصحاب دعوانك جمعیت و مجلسلرینه وارمق کرکدر زیرا آنلر
صاتیه بازار اهلیدر کبار ایسه بویله شولردرکه لا یباع الابل فی سوق الدجاج پس اکر انلرك بلدکلری
اولسه صاتمق سمتین طوتمزلر و جانب خلقه کوزتمزلردی بلکه جوهری اهلنه تسلیم ایدرلردی
ولکن بلدکلری و جوهرلری یوقدر مجرد ریا و تصنعده قالمشلردر و بوندن فهم اولنورکه
چارشو عامه و خانقاهلر خاصه یریدر و خاصه عامه یرنده کورنمك ریادندر نتکیم
عامه خاصه مجلسنده بولنمق قوری تقلیددر مکر خاصه‌نك عامه یرنده بولندوغی
صاتمق ایچون اولمیه بلکه مجرد آثار قضایه سیر ایتمك ایچون اوله نتکیم بعضی ملامیه

ملامتیه محل قضاده و مجمع قهرده حاضر اولور تاکه آثار جلالی سیر ایده‌لر

تارلایه تخم صاچوب چوق شدایله صواردم   بتدر فندق اوزم قوز اوشوب درتلولر قپار

یعنی کوکل تارلاسنه نیت خالصه تخمی صاچوب علم لدنی و الهام ربانی سدیله صواروب
تربیه ایلدم آثاری ظهور ایدوب فندق و اوزم و قوز کبی میوه‌لر حاصل اولوب درد حق
اهلی اولانلر نفسلرینه معالجه و قلبلرینه تقویت و سرلرینی تربیه ایچون هجوم ایدوب قاپدیلر
زیرا فندق خاصیتی ایله عقربی دفع ایدر نفس اماره ایسه عقرب کبی مضردر و اوزمدن
حاصل اولان خمر کبی خمر محبت صافیه دخی قلبه قوت اولور انکچون سکران تجعیدر و قوز که
مراتب اربعه‌یی مشتملدر از جمله دمین لبیله سری تربیه ایدر و بو مقوله میوه‌لر تجلیاته دخی
اشارت اولور زیرا میوه‌لر شمس و قمر و نجومك تأثیراتیله وجوده کلدوکی کبی تجلیات
مختلفه دخی حق تعالینك ذات و صفات و افعالیله توجه معنویسیندن ظهوره کلوردر بوندن
فهم اولنورکه محرور المزاج و موف المشاع اولان لذت میوه‌دن بیخبر اولدوغی کبی درد حقدن
بیخبر اولان دخی کمال اهلنك کتوردوکی معارف و حقایق و انواع علومدن مستفید اولمیوب
مرض باطنی ایله قالور و دردینه درمان بولمز کوت و کوترم و زار و زبون اولور العیاذ بالله

باج استدم خواجه‌دن قورق صوندن اول بکا   بی دیوب قاقدم طومیوب هارهای قچار

بونده اشارت واردرکه انسان کامل اولان مرصاد الهیدر و بقا عالمه سبب اولمغله خلق
اوزرنده خیرله یاد جهتندن حقی واردر ولکن خواجه و دانشمند و تاجر بو معنادن غافل
اولوب انسان کامل حقنده قورق کبی اکشی سوزلر سویلرلر و آنك حقنی ایفا ایدوب
مدح و ثنا اتمزلر کندی اوزرلرنده حقوق انسان کامل یوقدر ظن ایدرلر بو جهلدندرکه اکثر ناس
انکاره دوشوب دائما ارباب طریقتی ذم ایدرلر مع هذا انسان کاملك غضبنه طاقت
کتورمیوب های های بر زخمه قچارلر و بدنلرینی قویوب روحلری ایله جسر دنیادن کچرلر
لکن چه سود نتکیم ابوجهل احتضار حالنده بیله کمال نفسانیتندن اظهار جلادت ایلدی
اکر رسول علیه الصلوة والسلام حقنده حق سویلیوب رسوله حلوای عقیده‌یی پاکت و
شکر ثنا صوندیدی غضب اللهه اوغرایوب روحی بر زخمه طوغری قاچوب کتمزدی و بونده
اشارت واردرکه بعضی رجالده تأثیر نفس واردر شویله که اول جلاله ارباب عموم
طاقت کتورمیوب تلف و هلاك اولورلر نتکیم نیجه‌لرندن متواتردر و بونلرك
غضبلری حقله اولمق حسبیله مؤثردر یعنی حقیقتده غضب ایدن حقدر خلق صورتنده
نتکیم قرآنده کلور و ما رمیت اذ رمیت ولکن الله رمی و بوندن

اهل اللهك قدر وقیمتی بلنمك لازم كلدی

كوكدن طوب یوالندر قوزاغاجنه دوشندی یادلر بلشلر چوقوب صواشوبن یغمالار

كوكدن مراد آسمان غیب وطوبدن مراد فیض كلیه در زیرا فیض الٰهی كلیت اوزرینه وارد اولسه طوب كبی دوشر دخی ضعیف اولسه مدرار كبی دخی خفیف اولسه یغمور كبی اولور قوزاغاجی مرشد كاملدر زیرا قوزده مراتب اربعه سری وار در نتكیم اهلنه معلومدر مرشد كامل دخی شریعت وطریقت ومعرفت وحقیقتدن بهره مند اولمغله قوزاغاجی كبی اولدی بوندن فهم اولنور كه شریعتی ناتمام اولانك قلبنه نور طوبی یوالنمز وفیض مایه سی دوشمز زیرا جوزك اول ضبط وحفظ وتربیه ایدن قشر احضر بیر قشر احضر اولمیه لب ودهن نردن كلور الحاصل بونده ناظم وجودنی جوزاغاجنه وكره فیض حقی اغاج اوزرینه طوب كبی صاعقه نزول اتمسنه تشبیه ایلدی وبو معنی حاصل اولدقده جمله معتقد اولنلر منتفع اولورلر زیرا بونده یادلردن مراد حقه یاد اولنلر دكلدر بلكه ناظمه كوره بحسب الظاهر یاد اولنلردر ظاهرده یاد اولمق ایسه انتفاعه مانع دكلدر زیرا حسن اعتقاد وسلوك جهت جامعه در پس فی الحقیقه یاد دكلدر نتكیم الارواح جنود مجندة حدیثی كافی دالدر زیرا ارواحك ائتلافی اولمسه غدای روح اولان كلامه دخی ائتلاف وتعارف اولمزدی پس بو مرتبه ده یاد دخی بلشدر وبلش اولوب معنای مذكور متحقق اولمسه یاد در بو سره دائردر كه بر مریدی بر مرشد كامل رد ایدوب نظرندن ساقط اولسه هیچ بر مرشد كامل آنی قبول ایتمز مكر ناقص اوله زیرا مرشدلر یكپاره واصوللری دخی متحددر انبیا علیهم السلام حالی كبی فافهم

ماهی ماهی كه سن نده سك فكر ایله تدبیرده سك كوچدی قافله یاوز مرادك اوزكه بازار

اهل غفلتك حالندن تعجبدر یعنی ای عجب كه سن دخی سنلكك اونوتمدك وكندیكه وجود قلمقدن اوصانمدك وفنا وتوحید وتجرید وتفرید ایرمدك انكچون بقاء نفسك ایله تدبیرده سك اگر نفسك فنا بولایدی تدبیر دخی فنا بولوردی زیرا شهود حقده مستغرق اولانده مطالعه غیر قالمز وغیرله حركت بولنمز پس سنلكك اونیده كوركه هویت سرینه وصولدر نتكیم بیورر هو الله یعنی جمیع اشیانك وجودی هویت ایله قائمدر انكچون هونك مرجعی ذكر اولنمدی زیرا جمیع اشیا مرجعدر وسر هویت والوهیت متحققدر وبو سری صیانت ایله الحاصل اهل حق قافله سی كوچدی وعالم الكواندن آیق الدی ووجود فانی مقابله سنده وجود باقی اخذ اتمك ایله بازار حقیقی

حقیقی بولدرسن ایسه دخی وجود فانی بازارینه چالشورسك واما نیتی آرتورمغه سعی ایدرسك بوندن اكثافت حجاب حاصل اولور پس بازاركك خبرانن بلمزسك وواربوغه دكشمزسك وماسوالی صیانت ایدرسك كه نفس وطبیعتدر پس بونلری مفته ویر وارادن كوتر نتكیم قرانده كلور ان الله اشتری الآیة بوندن مراد جنت معنویه یله اشترادر ومفتدن مراد افلاس حقیقی رتبه سنه اشارتدر زیرا عوض ملاحظه ایدن اجیر در اجیر ایسه عبودیتدن خارجدر عبودیتدن خارج اولنجه ایسه مولایه اضافت اولنمقدن محروم قالور العیاذ بالله بو سببدن وارد اولمشدر كه فلیخرج من ارضی وسمائی یعنی روحی ارواحدن وجسمی دخی اجسامدن چقسون ونفخت فیه من روحی دیمك ایسه اضافت ایله كندنی تعریفدر پس تعریفدن بی حصه اولان كمسه تكریسوز قالور نعوذ بالله

نقدك دوشه دوشرمه حالة غیری اوشرمه اویقو آیق براولان اوزكه میدانلره وار

یعنی واریكی خیاله صرف اتمه وحالكه خیالی اوشرمه وبر میدانه قدم باصكه اوراده خواب وبیداری براوله مقصود مراتب خیالاتدن قدم آلوب عین الیقین وحق الیقین مرتبه لرینه ترقی یه تحریضدر كه اول مرتبه ده تنام عینای ولا تنام عینا قلبی وفقنجه یقظه دن غیری یوقدر انكچون منامله رسول اللهك صلی الله علیه وسلم وضوسی منتقض اولمزدی زیرا باطنك یقظه سی ظاهره دخی سرایت ایدركه نتكیم صلاتده محاذات كامله حضرت الٰهیه بولنمغله قفادن دخی كورورلردی زیرا وجود حق بالكلیه وجهدر وكبار اهل اللهده سایه اولماماق دخی بو سره ناظردر زیرا وجود مجازینك حكمی مغلوب اولمشدر شویله كه حركت ایدن وجود حقیقیدر وجود حقیقیده ایسه ظلمت سایه اولمز زیرا ظلمت سایه تعریف ایچوندر كعبه یه وصولده ایسه تعریفه حاجت قالمز بونده ارباب خیالی ذم واردر وكشوف سفلیه اهلی دخی ارباب خیالدندر پس بعضی خارق عادات اموره باقوب اكا الدانمق كركدر وبونده رمز واردر كه عین الیقینه واصل اولمدقجه ارشاد صحیح دكلدر زیرا علم الیقین اهلنك توحیدی علمی وخیالدر انكچون حضرت علی رضی الله عنهدن مرویدر كه صحو المعلوم مع محو الموهوم بیورشدر یعنی امر خیالی اولان عالمك وجود موهومی محو اولمدقجه معلوم حقیقینك وجودی ظاهر اولمز

اون طقوز یچه دن نفس اباغن چلكه كور خروسلنوب اوترسك اوتان بو كونه بازه وار

یعنی بسمله كه اون طقوز حرفدر لسانك اكا مشغول اولمغله نفسك اباغن آله كور زیرا نفس غضبدن خلق اولنمشدر بسمله ایسه آیت رحمتدر پس اكا اشتغال ایله سر رحمت ظهور

ایدوب غضب آتشی منطفی اولور واکر خروسلوب غیری وجهله اوترسک ومناسب اولمیان
کلامی لسانکدن اصدار ایدرسک مالایعنی ایله اولمش اولورسک پس بوکون معنا وبارین
صورةً ومعناً خجالته دوشرسک زیرا انسانی نار فرقته اکباب ایدن حصائد لساندر
وبونده معنای دقیق دخی واردرکه اون طقوزدن مراد اون طقوز زبانیه یه اشارتدر تکلیم
قراننده کلور علیها تسعة عشر وبو اون طقوز زبانیه نفوس انسانیه نک قوت نظریه
وعملیه سنده فسادینه سبب اولان اون ایکی عدد قوای حیوانیه درکه حواس خمس ظاهره
وخمس باطنه وشهوت وغضبدر ویدی عدد دخی قوای طبیعیه درکه قوت جاذبه وماسکه
وهاضمه ودافعه وغاذیه ونامیه ومولده در وبو اون طقوز قوا منشأ آفات
ومصدر بلایا وعاهاتدر نفس جهنمک زبانیه سی کبیدر پس معنی دیمک اولورکه
بو اون طقوزه بیجهدن یعنی بونلر رسد واغلاق ایتمک ایله نفس ایاغک جکه کور
واینی زمین ذلته دوشر اکر بو ذلت وفنایی بولمیوب قوانک احکامی آردنه
دوشوب خصوصا شهواته تابع اولوب خروس مثالی اولورسک دارینده خجالته
دوشرسک واهل فنا یاننده منفضح اولورسک الحاصل نفس جهنمی حرارت عشقله
تبرید ایله شویله که نفسک سکا زبانی اولمسون وذره قدر سنی احراق ایده جک
نسنه سی بولنماسون واول جهنمک موکلری اولان قوایه دخی ازاله ایله والا حالک
دوشکون اولور شویله که دنیاده بو زبانیه الننده کرفتار وآخرتده انلرک صوری اولان
زبانیهٔ صوریه پنجه سنده ناچار اولورسک

کوک مفرد مذکر یر مفرد مؤنث   ارکک ارکک دیشیدر فکر ایله بو سوزی وار

یعنی طبقات سموات طقوز ایکن بنه مفرددر زیرا جمله سی مقبب اولدوغی جهتدن بر
فلک کبیدر اکرچه تأثیرلری مغایردر ومذکردر زیرا فاعلیت ومؤثریت مرتبه سیدر
یر ایسه بونک ضدیدر یعنی اکرچه که اول دخی مفرددر انکچون قراننده مفرد ذکر اولنمشدر
ولکن قابلیت وتأثر جهتندن مؤنث کبیدر الحاصل کائناتده اعلی اولان مذکر واسفل
اولان مؤنث پایه سنده در پس قلم اعلی مذکر ولوح انک مؤنثیدر وعلی هذا اسفل
سافلینه کلنجه بو اعتبار اوزره در ولکن ارکلکده دیشیلک صفتی دخی واردر
انکچون عالمک اصلی انوثت اوزرینه دردیمشلردر اکر حوّا اولمسه ازدواج حاصل
اولوب تناسل بولنمزدی پس حوّا آدمک علیه السلام ضلع ایسرندن خلق اولنمغله
آدم هم آدم وهم حوّا اولدی وحوّا درجهٔ انوثتده مرتبهٔ ذکورت بولوب هم حوّا

حوّا وهم آدم اولدی تکلیم ناره نور دیمک جائزدر زیرا نار نورک تنزلیدرکه کیفیتده
اختلاف ایله ناریت ایله تسمیه اولنمشدر پس نور نور اولدوغی حالده بالقوه ناردر
زیرا شدت ظهوریله بالفعل احراقه قادردر ونار دخی نار اولدوغی حالده بالقوه نوردر
زیرا شدت ظهورک اعتدالیله صورت اولایه دخول ایدر

کتمکل سن اوزاغه طوتولمغل طوزاغه   باباکک باباسی سن اولمه بو سوزه بیار

یعنی باباک اولان افلاکک سن باباسی سن زیرا ظاهرده وجودک اسفل سافلینه
نازل اولنجه افلاک سنی تولید ایلدی وعناصردن چقاروب بر صورت مخصوصه
یه دخی قودی ولکن حقیقتده افلاک سنک نورکدن خلق اولنمشدر بو سببدن
سن افلاکک باباسی اولدک تکلیم بزم رسولمز صلی الله علیه وسلم عیسی علیه
الصلوة والسلامک جدیدر زیرا حضرت عیسی نک نفس جهتندن باباسی جبرائیل
علیه السلامدر جبرائیل ایسه نور مصطفادن خلق اولنمشدر پس نور مصطفی علیه
الصلوة والسلام جد عیسی اولور فاعرف پس بو اسرارسنک وجودکده موجود
وبو انوار سنک کوزکده حاضر ایکن وهو معکم اینما کنتم سرّنی اونیدوب نره یه
کیدرسک ومقصودکی قنده طلب ایدرسن وبو یله سوزی اشتدکجه خسته اولورسن
یعنی قبول ایمیوب خسته کبی بیحضور اولورسن قیاس ایدرسن که بو سوز خطا ونا
صواب اوله اکر فکر صحیحک ویا کشف صریحک اولسه بو رمز سکا کفایت ایدردی
انکچون ابو یزید بسطامی طلب حق ایچون سیاحت طریقیله شهرندن طشره چقدقده خطاب
عزت وارد اولدیکه منزلکه رجوع ایله زیرا اول نسنه یی که سن خارجده آرارسن اول معنی
سنک منزلکده در ومنزلدن مراد حقیقتده وجوددرکه جمله اسما وصفاتی جامع
وافلاک غیب وشهادتی محیط وحاویدر

مکانی یوق مکانده او توریش آن زمانده   آنده بول آنی آنده اوزاغه کیتمه زنهار

یعنی کرچه حق تعالینک مکانی وزمانی یوقدر ولکن مکان وزمانده قائم اولان انسانک
صورتی آنک سرّنی مشتملدر پس اکر آنی آررسک اول مکانده واول آنده آره وسرّ
لامکانی مکانده وسرّ آن غیر منقسمی صورت آنده بولوب اوزاغه کیتمه زیرا اوزاق
دخی بویقینی سرّندن خبر ویرر پس اوزاغه کیتمه نک معناسی قالمز بوندن مراد دائره وجوده
دخول وحقی حقله شهوددر بو مرتبه یه وصول ایسه بو شهوده قادر کمسه کرکدر
واول قادر اولان دخی سنک صورتک اوزرینه درتکلیم قراننده کلور قل انما بشر مثلکم

ولکن رتبه‌سی وار در نتکیم بیورر یوحی الی پس سن صورته نظر اتمه رتبه‌یه نظر ایله و
بلکه دخی حق بین ایسک هر مظهرده صورت الهیه‌دن شاشمه زیرا خبرده کلور
ان الله خلق آدم علی صورته و جمیع کائنات آدمدر زیرا تفصیل واقع اولمشدر
ولکن آن دیدکلری سر انسانه مخصوصدر و اول بر خفی نسنه‌در کوزن آچقلره روشندر

منطق الطیرک دلن منطق اوقیان بیلور — آشلنماش اغاجک میوه‌سی اغز بورار

منطقدن مراد منطق حقیقیدر که اهل الله‌ک لسانیدر زیرا اهل الله لسان صورت ایله
منطق مجازی یوزندن حروف و کلمات وجوده کتوروب عامهٔ ناسه تفهیم ایتدکلری
کبی لسان معنوی ایله منطق حقیقی یوزندن دخی حروف عالیه و کلمات شهودیه تکلم ایتمشلر
درکه خاصهٔ ناسه تعلیم ایتمشلردر پس بو منطق علمی که فن مخصوص اولیادر اهلندن
اوقیمادقچه بر کمسه سلیمان وقتی اولوب قوش دلن ادراک ایده‌مز و شیخ عطارک
منطق الطیر نام کتابی حقایق و معارف و رموز و اشاراته مشتمل اولمغله منطق
الطیر دیمشدر زیرا سلیمان علیه السلامدن غیریسی قوش دلن فهم ایتمدوکی کبی بو لسانک
اهلندن غیریسی دخی اول حقایقی ادراک ایده‌مز پس بوندن فهم اولندیکه اول لسانی
فهم ایتمکه سلوک و تربیه کرکدر زیرا سلوک و تربیه اغاج آشلمق کبیدر و اغاج آشلنسه
میوه‌سی لذیذ اولور نتکیم تجربه‌در و آشلانمسه کوهی اولوب اغز بورار بوندن اخذ اولنور که
علماء رسومک علومی اغز بوران میوه مقوله‌سیدر زیرا اصلندن استاذ کاملدن و
مؤدب حاذق لساندن اخذ اولنمامش و کشف و الهام ایله بیلنمامش بلکه ترتیب
مقدمات ایتمک ایله فکر فاسدک نتایجی واقع اولمشدر انکچون اهل الله ارباب استدلالک
نظریاتنی قبول ایتمز و حتی کبار متکلمیندن اولان کتاب الملل و النحل صاحبی محمد شهرستانی
آخر وقتنده نظر و استدلالدن رجوع ایدوب حقک تنزیه ایتدوکی تنزیه و تشبیه ایتدوکی
دخی تشبیه ایدوب دین حق بودر دیمشدر

صحفی بویله سوزلیه اوتولمه خلقه صاقن — یاقوب اوت آنلری سن ازک کوسترمه هر بار

یعنی ای صحفی صحایف حقایق نما و الواح معارف و علوم حقیقیه ایتما ذکر اولنان کلام
حقیقت ایله عامهٔ ناس و تابع وسواس خناس اولنلره مغلوب و زبون اولمه زیرا
انلر بو خصوصده سکا محاجه‌دن خالی اولمزلر دانشمند ایسه‌ک اودرکه یقاسنی جاهل
الینه ویرمیه بلکه کن وسطا و اشتجا نباه حسبیله جاده اوزرینه یوریوب ایکی
طرفی رعایت ایلیه و کنار طوته‌سن آنلرک حالنه و غفلت و عدم شعورلرینه یاقوب

یاقوب آنلره غالب و مسلط اول بر وجهله که طریق حقده سلوک و سیرکن آثارکی
کوسترمه و سرکی ازمه سوزلری بوسبیدندر که بغدادده جنید حضرتلری فتوی مقامنده اوتروب
ایزین کوسترمدی و چنکال کشاکش عوامدن خلاص اولدی انکچون اکا سید الطائفه
دیدیلر زیرا جمیع مراتبی رعایت ایله مستعد اولدی حلاج منصور ایسه انا الحق
مقالهٔ سیله حقیقت ازین کوستروب عامهٔ ناس آردینه دوشدیلر کوردیلرکه کندو
رینک عقل قاصرلریله مسلوک اولمان یول دکلدر طعن و تشنیع و تضلیله باشلدیلر
و بلکه غایتنده اکفار ایدوب بر دار ایتدیلر مع هذا بویله ایدنلر کندولری کافر اولدیلر
انکچون که حقایقی انکار ایتدیلر و انسانی صورت حق بیلمیوب ان الله خلق آدم
فتجلی فیه سرندن غافل اولدیلر یعنی آدم علم حقده تقدیرا اولنوب وجود عینی ده
تجلی ذات و صفاتی و افعالی ایله ظهور ایتدی پس ظهور ایدن سر ذات و
صفات و افعالدر یوخسه مجرد شکل بشریسی حسبیله آدم دکلدر
و بوندن فهم اولنور سالک حالنه غالب کرکدر تا
اکر حال اکا غالب کلورسه ورطه‌دن
خلاص اولمز
تم

الهی

چلابم برشار یارتمش ایکی جهان آره سنده ٭ باقیجق دیدار کورنیور اول شارک کناره سنده

چلب تورک لسانینده الله تعالینک اسمیدر الله تعالی اعلم مراد بو بیله اولاکه الله تعالی ایکی جهان که دنیا و آخرتدر آره سنده بر شهر یا تمشدر که اکا عالم ملکوت درلر ارواح متعلق اولان عالمدر روح انسانی اول عالمده ایکن مجردات سلکنده اولوب مشاهدهٔ دیداره مستغرق ایدر کند وسنک اول عالمده ایکن عالم ملکه وشهادته تنزل واول خلقتی بیان ایدوب درکه

ناگهان بر شهره واردم اول شهرن یا بیلور کوردم ٭ بند غ بیله یاپلدم طاش وطپراق آره سنده

ناکهان بر شهره واردم دیدیکی کند وسنک عناصردن مرکب اولان بدن انسانیدر وروحیدر که بند غ بیله یاپلدم یعنی طاش وطپراق مشابه سنده اولان عناصردن ترکیب اولنان جسمه بند غ تعلق ایتدم پس وجود انسانی بر شهر اولدی که غرائب آثاری جامعدر

شهردن اوقلار آتیلور کلور جکره طوقنور ٭ عارفلر سوزن صاتیلور اول شهرک بازارسنده

یعنی اول انساندن غرائب آثار ظاهر اولوب اوق کبی قلوبده تأثیرات عظیمه سی اولور اول شهرک متاع حقیقی معرفة الله وآنک متعلقاتیدر

شاکردلری طاش یونارلر یونوب استاده صونارلر ٭ اللهک اسمین اکارلر اول طاشک هر پاره سنده

شاکردلردن مراد قوای ظاهره وباطنه در روحک خدمتنده اولورلر طاش کبی صعب اولان مشکل نسنه لردن درک ایتدکلری صور علوم ومعارفی که کثرت ذکر الله سببیله درک ایتمشلردر روحه عرض ایدرلر بو عالمده روحک کمالاتی حواس وقوا طریقیندن حاصل اولور مثلا بصر اولمیوب بر نسنه کورلمیوب وسمع اولمیوب یا خود اول صور حس مشترکده مرتسم اولمسه وسائر قوای باطنه احوالنی اجرا ایتمسه بو عالمده روحک درکی ناقص اولور پس شاکردلرک خدمتیله روح انسانی کمالاتده مرتقی اولور بو سوزی عارفلر اکلار جاهلار ایشدوب طاکلر

بو سوزی عارفلر سویلر جاهلر ایشیدوب طاکلر
حاجی بیرام کندو باکلر اول شارک مناره سنده

یعنی بو سوزی عارفلر سویلیوب بهره سنده رمعنی قصد ایدرلر رموزه واقف اولمیانلر ایشتدکده بوندن مراد نه اولدیغی عیب ایدرلر حاجی بیرام یعنی حاجی بیرامک روحی کندو سر ندا ایدوب بو سوزلری سویلر اول شهرکه بدن انساندر آنک مناره سندن مراد قلب صنوبریدر نفس ناطقه وحقیقت انسانیه اکا متعلقدر محل فیضان انوار اولمغله مناره کبی اعضاء انسانک جمله سندن مرتبه سی عالیدر م

شرح آخر

چلابم بر شهر یا تمش ایکی جهان آره سنده ٭ باقیجق دیدار کورنیور اول شارک کناره سنده

شهردن مراد الله تعالی اعلم ملکوتدر که اکا عالم غیب وعالم عقل وعالم ارواح دخی دیرلر ایکی جهان آره سنده دیمکله اول عالمک دنیا وآخرته نسبت واتصالنه اشارت ایدر روح انسانی عالم ناسوتدن انقطاع وعالم ملکوته کمال تحصیل ایتدکده سلک مجرداته منسلک اولوب مشاهدهٔ دیدارده فانی اولدوغنه مصراع ثانی ایله اشارت ایدر اما بو مقام نائل دائرهٔ اولیاء اللهه دخول ودار الولایه رجال اکابره وصول ایله اولمغین احوال طریقت علیه یه اشارت ایدوب درکه

ناگهان بر شاره واردم اول شارن یا بیلور کوردم ٭ بند غ بیله یاپلدم طاش وطپراق آره سنده

پس بو شاردن مراد طریقت علیه در سالک راه حقیقت اولانلر بو دار الولایه نک بنیاد تحویز آرزومندن کوشش فراوان ایدرلر بند غ بیله یاپلدم یعنی بند غ اول طریقت علیه یه کیردم طاش وطپراق آره سنده دیمکله اول بیت معمورک اجزا بنیانی سالکان راه خدا اولدوغنه اشارت ایدر

اول شاردن اوقلار آتیلور کلور جکره دوقنور ٭ عارفلر سوزن صاتیلور اول شارک بازارسنده

طریقت علیه ده اولان تجلیات وحالات وانفاس بر حالتده اولان تأثیراتی بیان ایدوب درکه اول مضمار فسیح الارجاده اولان حالات وانفاس مردان خدانک تیر جکردوزلر کبی قلوب عاشقانده تأثیراتی ظهور ایدوب تأکید عشق وشوق وحالات وجدانیه مکاشفات بلکه غایت آمال مجیز اولان مشاهداتی مستتبع اولوب عارفلرک سوزی که توحید حقیقیدر آنی سویلر وآنی ایشیدر یعنی حدیث شریفده وارد اولان کنت سمعه الذی یسمع به وبصره الذی یبصر به منزله سنه واصل اولوب لیس فی جبة الوجود سواه

شاکردلری طاش یونارلر یونوب استاده صونارلر ٭ اللهک اسمین اکارلر اول طاشک هر پاره سنده

یعنی اول طریقت علیه یه سلوک ایدن مبتدیلره لازمدر که طاش کبی اولان قلبلرین اسماء الله ایله تربیه وپرداخته وبر مرشد کامله عرض ایدرک سلوک ایده لرکه بو طریقک عقوبات وخطرناک وبرازخ هلاکندن امین اولوب اول رتبهٔ جلیله یه آمناً وسالماً واصل اوله لر پس شاکردن مراد بو طریقک مبتدیلریدر قلوب لکان ابتداء امرده طاش کبی اولوب بعده ذکر وفکر ایله ترقیده واخلاق رذیله دن تخلیه وشیم حمیده ایله تجلیه اولندوغنه طاش یونارلر دیمک ایله اشارت ایدر واستاده صونارلر دیدوکی بر مرشد کاملک تربیه سی دخی مهم اولدوغنه تنبیه ایدر

اول شاردیدوکم کوکلدر نه عالمدر نه جاهلدر ٭ عاشقلر جانی سبیلدر چارسوی بازار سنده

عارفلر بو سوزی اکلر جاهلر بیلمیوب طاکلر ٭ حاجی بیرام کندو باکلر اول شارک مناره سنده

يعني ذكر اولنان ابيات عارفلر سوزيدر هر بر كلماتنده نيجه حكم و رموز واردر لكن واقف
اسرار اولميانلر متحير اولوب بلكه سويليه نى عيب و تشنيع ايدرلر اما عيب و تشنيع
اولنماسونكه حاجى بيرام بو سوزى كندو قريحه سيندن سويلمز بلكه بو سوز طريقت
عليه نك شعار و بلاغتسندندر

زبدة العارفين قدوة الواصلين مرحوم و مغفور له الحاج بيرام ولى قدس سره الاعلى حضرتلرينك
تركى لسان ايله متصوفانه اشبو الهيلرينك معناسنى نيجه سفرنده سلطان البرين و خاقان
البحرين السلطان مصطفى خان ابن السلطان محمد خان حضرتلرى شيخ الاسلام سلمه الله الملك
العلام السيد فيض الله افندى حضرتلرينه اشبو الهينك معناى شريفى و فحواى لطيفنى معلوم
همايونلرى اولمغيچون سؤال بيوردقده مشار اليه مفتى الانام سلمه السلام حضرتلرى تحرير و
شرح بيان و بو مقدار عيان ايدكلرى الهيدر رحمة الله تعالى عليه و على الحاج بيرام
ولى قدس سره العالى

م

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم اما بعد حمدا لله فاتح القلوب مناح الغيوب
والصلوة والسلام على صفيه المحبوب ونبيه المربوب وعلى آله واصحابه المطهرين عن دنس
الشرك ودرن الحوب فقد سألني الاخ في الدين والحب على اليقين المولى الفاضل المتضلع
جامع فنون الكمالات والفضائل حاوي حمائد الخصائل وفواضل الشمائل التقي النقي الذكي
اللمعي اللوذعي مولانا سعيد الدين محمد الاسترابادي اسبغ الله فضائله ومعاليه وحبب بفيوض
القدسية ايامه ولياليه اوان اجتيازي بقاسان في بعض الاسفار وانا مستوفز ان اكتب
له ما حضرني في الوقت من الدقائق المتعلقة بمسئلة خلق الاعمال حسبما تقرر لدي وتبين
علي ناهج على منوال مسطورا من الكتب المتداولة والصحف المتناولة وحيث كان هذه المسئلة غير صح
من غوامض الاسرار ولذلك اضطرب فيه اقوال الائمة الكبار اولي الايدي والابصار كما يشهد به
من مارس صناعتي الحكمة والكلام ويشاهده من تتبع اقاويل هؤلاء الاجلة والاعلام وكنت انا ايضا
في مشاغل شاغلة ممتطيا غوارب الاغتراب والاسفار حتى نسجت عناكب النسيان على مناكب
الصحف والاسفار صحا القلب عن سلمى واقصر باطله وعري افراس الصبا ورواحله استعففت
عن اسعافه اولا حتى تكرر الطلب ولم يبق بد من انجاح الارب مهرب فاخذت فيه غير مراجع
الى كتاب مقتصرا على مخزونات الخاطر ومقترحات القريحة سائلا من رب الارباب الهام الحق
والصواب انه مفتح الابواب وها انا افيض في المقصود مستفيضا من ولي الطول والجود فاقول
ان افعال العباد دائرة بحسب الاحتمال العقلي بين امور الاول ان يكون حصولها بقدرة الله تعالى
وارادته من غير مدخل لقدرة العبد فيه الثاني ان يكون حصولها بقدرة العبد وارادته من غير مدخل
لقدرة الله تعالى وارادته فيه الا بلا واسطة اذ لا ينكر عاقل ان الاقدار والتمكين مستندان اليه تعالى
اما ابتداء او بواسطة والثالث ان يكون حصولها بمجموع القدرتين وذلك بان يكون المؤثر
قدرة الله تعالى بواسطة قدرة العبد او بالعكس او يكون المؤثر مجموعهما من غير تخصيص احدهما
بالمؤثرية والاخرى بالآلية وقد ذهب الى كل من الاحتمالات ما خلا الاحتمال الثاني من محتملات
الشق الثالث طائفة اما الاول فقد ذهب اليه الاشعري ومن وافقه واما الثاني فقد
ذهب اليه المعتزلة القائلون بان العبد خالق لافعاله الاختيارية بقدرته وارادته وان
كان الاقدار والتمكين منه تعالى والله تعالى عالم في الازل بما يفعل العبد وعلمه تعالى به لا يخرجه
عن كونه فعلا اختياريا للعبد كما ان من اعطى عبده سيفا ويعلم ما يصنع به العبد والعبد
صرفه في قتل النفس مثلا لا يخرج فعل العبد بهذا العلم سيده عن كونه اختياريا للعبد والثالث

مذهب امام الحرمين والفلاسفة والخامس مذهب الاستاد ابي اسحق الاسفرائني ومن تبعه
وحجج الفرق ومناقضاتهم مذكورة في الكتب الكلامية فلا نشتغل بها والذي نقول ان الاشعري لما تقرر
عنده ان لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى وان ما عداه اسباب عادية والممكنات مستندة اليه تعالى
من غير واسطة لزم على اصوله ان يكون خالق تلك الافعال هو الله تعالى غاية الامر ان تكون قدرة العبد
وارادته سببا عاديا لها على نحو سائر الاسباب العادية ولا يلزم عليه الشناعة التي اثبتها المعتزلة
عليه من انه يلزم ان لا يكون بين حركة المرتعش وحركة المختار فرق وربما يدعون البداهة في بطلان مذهبه
حتى نقل عن ابي هذيل العلاف انه قال حمار بشر اعقل من بشر فان حماره يفرق بين ما يقدر عليه وما
لا يقدر عليه من حيث انه اذا وصل الى نهر صغير يمكنه العبور عنه يطاه وان وصل الى ما لا يقدر على عبوره
لا يخوض فيه وان اوجع بالضرب وهذا دليل على انه يفرق بين المقدور وغير المقدور وانت تعلم ان هذه
الشناعة انما يلزم على من لا يثبت للعبد قدرة وارادة اصلا كما ينقل عن بعض الحشوية وما اظن ان
عاقلا يقول به في المعنى وان تفوه به بحسب اللفظ واما الذي يثبت القدرة والارادة للعبد ويدعي عدم
تاثيرهما في الافعال كالاشعري فلا يرد عليه ذلك لان القدر الضروري ثبوت القدرة والارادة للعبد واما
انهما مؤثران في الفعل حقيقة فليس بضروري اصلا لجواز ان يكون من الاسباب العادية كما يقوله الاشعري
ودعوى ان ذلك مكابرة وذلك مما لا يعلمه العلاف فضلا عن حمار بشر ومن ههنا يعرف الفرق بين الجبر
المحض وبين ما ذهب اليه الاشعري فان الاول نفي القدرة والارادة للعبد والثاني نفي تاثير قدرة
العبد وارادته لا يقال التاثير معتبر في القدرة فانهم عرفوها بصفة تؤثر وفق الارادة لانا نقول
الاشعري يقسم القدرة الى المؤثرة والكاسبة وما ذكرتم تعريف القسم الاول لا مطلق القدرة ومن
ههنا تبين ان معنى الكسب الذي يثبته الاشعري وهو تعلق قدرة العبد وارادته الذي هو سبب عادي
لخلق الله الفعل في العبد ثم نقول اذا فتشنا عن حال مبادي الفعل وجدنا الارادة منبعثة عن الشوق
بل هي تاكد الشوق ووجدنا الشوق منبعثا عن تصور الشيء الملايم باعتقاد الملايمة من غير معارض
فهذه امور لا يتخلف تحقق الفعل عن تحققها وجميعها بقدرة الله تعالى وارادته فان تصور الامر
الملايم واعتقاد الملايمة غير مقدور وانبعاث الشوق بعده لازم بالضرورة وانبعاث القوة
المحركة بعده ضروري وتلك الضرورة اما عقلية كما هو مذهب الحكماء او عادية كما هو مذهب
الاشعري فالافعال الاختيارية للعبد مستندة الى امور ليس شيء منها بقدرته واختياره ولكن
لا يخرج الفعل عن ان يكون اختياريا فان صفة القدرة والارادة والعلم ليست في شيء من المواد
باختيار الموصوف الا ترى ان الله تعالى فاعل مختار بالاتفاق مع ان علمه وقدرته وارادته ليست
مستندة الى اختياره اذ لو كانت مستندة اليه لتوقفت على العلم والقدرة والارادة فيلزم الدور

التسلسل والمعتزلة مع انهم قائلون بان المؤثر في الافعال الاختيارية للعبد قدرته وارادته لا ينكرون
ان قدرة العبد وارادته منه تعالى فلا يبقى النزاع بين الاشعري والمعتزلة الا في ان قدرة العبد مؤثرة
عند المعتزلة وغير مؤثرة عند الاشعري وانت خبير بان هذا الفرق لا يؤثر في دفع الشبهة التي تتبادر الى
الاوهام العامية في ترتب الثواب والعقاب على افعال العباد فانه لو قال المعتزلة ان ترتب الثواب
والعقاب عليها لكون قدرة العبد مؤثرة فيها فللسائل ان يعود ويقول ان القدرة والارادة للعبد
وتعلقهما بقدرة الله تعالى وارادته اولا ومعلوم ان المعتزلة لا ينكرون كون القدرة والارادة
وتعلقهما من الله تعالى كما علم من التفصيل السابق وصدور الفعل بعد تعلق القدرة والارادة
ضروري ونسبة القدرة والارادة المتعلقتين بالفعل الى العبد نسبة المقبول الى القابل لا نسبة
المفعول الى الفاعل فالشبهة غير منحسمة عن اصلها اذ مثل العبد في كونه معاقبا بالمعاصي مثل
من اضطر الى شيء ثم عوقب به فان الله تعالى القى في قلبه صورة الملايم واعتقاد النفع به
ثم صار ذلك سببا لحدوث الشوق الكامل الى ذلك الامر ثم صار ذلك سببا لانبعاث القوة
المحركة الى الفعل وتلك الاسباب مساقة الى مسبباتها بالضرورة العقلية عندهم فالشبهة لا تندفع
بهذا القدر الذي تدعيه المعتزلة اعني تاثير قدرة العبد وارادته على ما يظهر بادنى تامل صادق من
ذي فطرة سليمة بل الوجه في دفع الشبهة ان الممكنات لما لم تكن في انفسها موجودة وانما وجودها
مستفاد من الواجب تعالى فليس لها عليه تعالى حق حتى ينسب اليه تعالى في تخصيص بعضها بالثواب
وبعضها بالعقاب ظلم تعالى عن ذلك علوا كبيرا وليس مثله كمثل من يملك عبدين ثم يعذب احدهما
من غير جريمة وينعم احدهما من غير سابقة استحقاق فان العبد ليس مخلوقا للمالك بل هو ومالكه سيان
في انهما مخلوقان له تعالى مستفيدان الوجود منه مملوكان في الحقيقة له تعالى فلا حق للمالك في العبد الا ما
عينه الله تعالى له ويناسب هذا بوجه بعيد ان الانسان اذا تخيل صورة منعمة وصورة معذبة لا
يتوجه الاعتراض عليه بانك لم خصصت هذه الصورة بالعذاب وتلك بالنعمة وليعلم ان خلق الكافر
ليس بقبيح وان كان الكافر قبيحا كما ان تصور الصور القبيحة ليس قبيحا وان كان الصورة قبيحا بل ربما
دل تصور الصور القبيحة على كمال حذاقة الصانع ومهارته في صنعته والحق الذي يلوح انواره
من كوة التحقيق ان فيض الوجود من منبع الجود فائض على الهيئات الممكنة بحسب ما يسعه ويقبله
وكما ان المنعم في النشاتين ممكن فكذلك المعذب فيهما والمنعم في احدهما دون الاخر ممكن و
عطاؤه تعالى غير مقطوع ولا ممنوع فان يد الله تعالى مملوءة بالخير والكمال وخزانة كرمه مملوءة من
نفائس جواهر الجود والافضال فلا بد ان يوجد جميع الاقسام والاصل هذا ان الصفات الالهية
باسرها تقتضي ظهورها في مظاهر الاكوان وبروزها في مجالي الاعيان وكما ان الاشياء الجمالية تقتضي

تقتضي البروز وتأبى الاستتار كذلك الاسماء الجلالية تستدعي الظهور والاظهار فكما ان اسم الهادي يتجلى
في مجالي نشآت المؤمنين والابرار كذلك اسم المضل والمذل يظهر في مظاهر المشركين والكفار واعتبر
ذلك في جميع الاسماء والصفات ينكشف عليك لمعة من لمعات الحقيقة وتهتدي الى شمة من نفحات
الاسرار الدقيقة ويبقى السؤال بانه لم صار هذا مظهرا لذلك الاسم الاخر وذلك لاسم اخر مضمحل
عند التحقيق فانه لو كان هذا لذلك الاسم الاخر لكان هذا ذاك ثم يتوهم بقاء السؤال بعينه فتامل
فانه دقيق واعلم ان للتوحيد بحسب القسمة الاولى ثلث مراتب ادناها مرتبة توحيد الافعال
وهو ان يتحقق بعلم اليقين او بعين اليقين او بحق اليقين ان لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى وقد
انكشف ذلك على الاشعري اما من وراء حجاب القوة الفكرية او اقتبسه من مشكوة النبوة فانه
قليلا ما يفارق ظواهر الكتاب والسنة والحكماء ايضا قائلون بان الله تعالى هو الفاعل الحقيقي
لجميع الممكنات وان ما عداه بمنزلة الشرائط والالات وهذا وان كان خلاف ما اشتهر عن المتاخرين
المتحلين لاقاويلهم لكنه مما صرح به المحققون منهم حتى شيخهم ورئيسهم ابو علي حسين بن عبد الله
ابن سينا في كتابه المشهور بالشفاء ولتلميذه الفاضل عمر بن الخيام رسالة في تحقيق ذلك اشبع
فيها القول وبينه بمقدمات دقيقة ولولا ما انا فيه من الشواغل العائقة وكوني على جناح السفر
مستوفزا للخصت بعضها وذكره ايضا تلميذه المبرز بهمنيار في كتابه التحصيل مشيرا الى بعض
مقدمات دليله واعود الى اصل الكلام واقول ان هذه المرتبة من التوحيد وهو توحيد الافعال
اول فتوحات السالكين الى الله تعالى ومن نتايج هذه المرتبة التوكل وهو ان يكل اموره كلها
الى الفاعل الحقيقي ويثق بعنايته وجوده وثانيها مرتبة توحيد الصفات وهو ان يرى كل قدرة
مستغرقا في قدرته الشاملة وكل علم مضمحلا في علمه الكامل بل يرى كل كمال لمعة من شموس كماله
كما ان الشمس اذا تجلت وانتشرت اضوائها على الاعيان مشاركة للشمس في النور لكن
المتبصر يرى ان تلك الانوار باسرها نور الشمس ظهرت عليها بحسب قابليتها ومناسبتها
اياها وهذه المرتبة اعلى من المرتبة الاولى ومستلزمة لها وثالثها مرتبة توحيد الذات
وهناك تنمحي الاشارة وتنطمس العبارة ولا اجد من الوقت المساعدة للخوض فيه فانه بحر
عميق ويكفي في تحقيق هذه المرتبة الكلمات المأثورة عن امير المؤمنين ويعسوب
الموحدين علي على النبي وعليه الصلوة والسلام والتحية والاكرام في جواب كميل بن زياد
صاحب سره وقابل جوده وبره فلينظر المتبصر فيه بنظر دقيق وليتفكر فيه بتفكر عميق
تنجلي عليه انوار التحقيق والله ولي التوفيق قال كميل بن زياد لعلي بن ابي طالب كرم الله
وجهه فقال مالك والحقيقة قال اولست صاحب سرك قال بلى ولكن يرشح عليك

ما يطفح منى فقال او مثلك تجيب سائلا فقال الحقيقة كشف سبحات الجلال من غير
اشارة فقال زدني فيه بيانا فقال هتك الستر لغلبة السر فقال زدني فقال
نور مشرق من صبح الازل فيلوح على هياكل التوحيد آثاره فقال زدني
فقال اطف السراج فقد طلع الصبح • تمت بحمد الله تعالى
وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه
الطيبين الطاهرين وسلم •
م

بسم الله الرحمن الرحيم

يا قريباً غير بعيد اكلأنا كلاءة الوليد احرسنا من الافهام الخاطئة واحفظنا من الاوهام
الواهية اللاهية انك حميد مجيد اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلاً
باطلاً وارزقنا اجتنابه **وبعد** فيقول احوج الخلق الى عفو خالقه خادم العلم ابو المعالي
محمد معين الدين بن صفي الدين بن عبد الرحمن رزقهما الله تعالى السعادة ان مسئلة القدر
من الغوامض التي يتحير فيها كل لبيب كامل ويفر عن تدانيه كل حكيم فاضل ويكفر من في جانب
راكب الجانب المقابل ويبدع الاوسط من على اليمين والشمائل والوسط لا يغني كثيرا من
الحق وايم الله قد ضاق مسلكه ودق ثم انني في رجب المرجب لوجه الله ان شاء الله توجهت
الى بعض الزيارات التي فيها البركة لركون ارواح منى السكون فالجاني الى الحركة وفي اثناء
الرجوع اذا انا رايتني في دار الجبر اكسر فقار القدر بدل الله حالي وهو مقلب القلوب وعوض
ما في بالي وهو علام الغيوب ولوذي في روعي جاء الحق وزهق الباطل فاستغفيت مراراً
واستغفرت سبعين والتجأت الى اسماء الله الحسنى تسعة وتسعين فها انا احرر ما نزل من
الغيب وارجو ان يكون مطهرا من العيب ليتامل فيه كل حاذق بتامل صادق فان لمع له من
جانب الطور لامع نور فليحمد الرب الغفور وان عرض له عارض عن القبول والاذعان فليرجع
البصر كرتين ربما اشرق عليه لمعان لامعان وعلى اي حال فاصبر صبرا جميلا انهم يرونه
بعيدا ونراه قريبا فتوجه ثبتك الله بالقول الثابت بشراشر قلبك واستمع لا سمعك الله
الا ما ينفعك بسمع راسك ولبك **فاقول** اولا متوكلا على الله الآخر الاول ان يقيني يقيني
من الخلل والذلل ان مذهب كبار الائمة الامساك عن النظر في تلك المسئلة لما قال صلى الله
عليه وسلم اذا ذكر القدر فامسكوا وقوله القدر سر الله فلا تخوضوا فيه وقول الصادق
رضي الله عنه الناظر في القدر كالناظر في عين الشمس كلما ازداد نظرا ازداد حيرة وعدّ تلك المسئلة
من التعبدات كمناسك الحج ومقادير الشرع وشبهوا بما يرى من عجائب الاشياء وخواصها التي تتقاعس
العقول عن لمّها بعد ما اعترفوا بانها مثل فزع معضوض الكلب من الماء وجذب المقناطيس والزمرد
الحديد وعين الافعى وعندي ان الامر كما قالوا عسير والخطب خطير ولولا ان العلماء رضي الله تعالى
وعفا عنا وعنهم خاضوا في تلك اللجة متمسكين بنوع لما تجاسرت ان ادور حول ساحله ولا
شمرت ان اقطع طول مراحله والله العفو المستعان **اعلم** رحمك الله ان المليين قاطبة متفقون
على ان الرب تعالى مطالب عباده باعمالهم ومعاقبهم ومثيبهم عليها في مآلهم وقد بان بالنصوص
القاطعة التي لا يتطرق اليها شكوك التاويل الذي يكون عليها التعويل انه عزت قدرته طالب

طالب عباده بما اخبر انهم متمكنون من الوفاء به ولم يكلفهم الا على مبلغ طاقتهم ووسعهم ومن تامل في
كليات الشرع وما فيهما من الاستحثاث على المراتب الموجبة للمسرات ومن الزواجر عن الفواحش الموبقات
العائقات عن النجاة او عن علو الدرجات والوعد والوعيد وبيان الشقي والسعيد وما ترتب على
بعضها من الحدود والعقوبات وما يتوجه على المردة من الحساب والعقاب وسوء المنقلب والمآب وقول الله
لهم لم تعديتم ومن الحرام تغذيتم وبم عصيتم وابيتم وقد عمرتكم وامهلتكم وارسلت اليكم الرسل
واوضحت لكم السبل وبينت لكم المحجة لئلا يكون للناس على الله حجة ثم بعد هذا التامل والاحاطة
بذلك كله يسترب في ان افعال العباد هي واقعة على حسب ايثارهم واقتدارهم فهو اما مصاب
في عقله او ملقى في غياهب جهله فالبصير لا يصير الى ان لا اثر لقدرة العبد في فعله فان فيه قطع
كليات الشرائع فمن زعم انه لا اثر لقدرته الحادثة في المقدور كما لا اثر للعلم في المعلوم فوجه مطالبة
الله العبد في افعال عبده كوجه مطالبته ان يثبت لنفسه الوانا او يجعل للمحالات اكوانا وهذا
خروج عن حد الاعتدال الى التزام الباطل المحال وفيه ابطال للشرائع ورد ما جاء به النبيون صلوة
الله وسلامه عليهم اجمعين وهذا الزاعم الذي يدعي انه لا اثر لقدرته اصلا اذا طولب بوجه طلب الله
فعل العبد تحريما وفرضا اخذ بالجواب طولا وعرضا بان الله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يسئل
عما يفعل وهم يسئلون جدير بان يقال له هذه كلمة حق اريد بها باطل نعم يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد
لكن يتقدس عن الخلف وتكليف المحال فانه الحكم العدل تعالى شانه عن الظلم اوجب على نفسه الاقدس
رحمة على عباده عدلا لا لان اتيان الظلم منه كما قيل محال لما تقرر في ذيل تلك المسئلة فلزم المصير
الى ان القدرة الحادثة تؤثر في مقدورها واستحال اطلاق القول بان العبد خالق اعماله وان لم يرد
الله سبحانه فيصير العبد شريكا معاندا لا موافقا في ملكه تعالى ربنا وتقدس فان ذلك مهواة فيها غواة
لا ينجو من غوائلها الا من عصمه الله ولا سبيل الى المصير بوقوع فعل العبد بالقدرتين القديمة والجديدة
فان الخصم كانه معترف بمحاليته فالمرء بين ان يدعي الاستبداد بالاختراع والانفراد بالخلق والابتداع
والعبد حينئذ مزاحم لربه شاء الرب او لم يشأ وهذا خبط في احكام الالهية ومزاحمة في الربوبية
وبين ان يخرج نفسه عن كونه مطالبا بالشرائع وفيه ابطال دعوة الانبياء واثبات التكليف على
المحال والتعذيب الاكيد والزجر الشديد على من ترك ما ليس في وسعه قال الشيخ الاشعري فعل العبد
مخلوق لله ابداعا واحداثا ومكسوب للعبد **واقول رحمه الله** لا ينجي من هذا الملتطم اسم محض ولقب
مجرد من غير تحصيل معنى فيه فيقال له ما الكسب وما معناه وما حاصله ومغزاه ولو قيل للشيخ الكسب
اثر قدرة الله او قدرة العبد فلا بد له ان يقول اثر قدرة الله وحينئذ يكون معنى مكسوبيته للعبد
انه محل للفعل فعلى هذا يلزم ان يكون حركة الاغصان بالرياح مكسوبا للشجر وهو غير قائل به الا ان

يقول المكسوبية في محل له قدرة لا اثر لها فيكون هذا اصطلاحاً منه فمراده بكسبه اياه مقارنته لقدرته وارادته من غير ان يكون هناك منها تاثير ومدخل في وجوده سوى كونه محلاً له فان قلت نفي الاثر عن القدرة يؤدي الى ان تسميتها بالقدرة اسم محض فان القدرة فارقت العلم بالتاثير قلت بل من ممكن باق في كتم العدم لا يشم قط رائحة الوجود والله قادر على ايجاده فليس من شرط القدرة على الشيء التاثير منه ورب قدرة للعبد تعلقت بشيء ولم تؤثر لمانع يمنعه عن التاثير عند من يقول قدرة العبد فليس من شرط القدرة اذا تعلقت ان تؤثر لكن قدرة العبد لما لم تؤثر قط عند الشيخ فكونها قدرة محل تامل اللهم الا ان يقال قدرة العبد لا توجد قط من غير مانع للتاثير ولما عرفت ان في الجبر كسر الايتيم اختار الاستاذ ابو اسحق ان فعل العبد واقع بالقدرتين قدرة الله وقدرة العبد وختار ذلك لانه الين من سائر القسمين الباقيين وهذا كما قيل اذا لم يكن الا الاسنة مركب فما رأى للمضطر الا ركوبها

وعندي ان القول بمقدور منسوب الى قادرين ليس فيه الا استبعاد توارد القدرتين على فعل واحد ولا دليل على استحالة ومسئلة ان الواحد بالشخص لا يؤثر فيه علتان مستقلتان بحث آخر بل نرى الحجر الثقيل الذي لا يقدر شخص على تحريكه يحركه شخصان معاً نقل الامام ابو القاسم الانصاري رحمه الله تعالى عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه وارضاه انه سأله رجل عن الاستطاعة التي بها يقوم الانسان ويقعد فقال سألت عن الاستطاعة اتملكها من دون الله او مع الله ان قلت املكها من دون الله قتلتك وان قلت املكها مع الله قتلتك قال فما اقول يا امير المؤمنين قال تقول انك تملكها بالله الذي يملكها من دونك اما سمعت الناس يسألون الله الحول والقوة فيقولون لا حول ولا قوة الا بالله فقال الرجل وما تأويلها قال لا حول لنا عن معصية الله ولا قوة لنا على طاعة الله الا بعون الله فوثب الرجل وقبل يديه ورجليه **اقول** هذه كلمة حكمة فاحفظها لعلها تمنعك عن اختيار مذهب الاستاذ ايضاً وتقوي عضد قلبك ان تختار ما تختاره

قال القاضي قدرة الله متعلقة باصل الفعل وقدرة العبد متعلقة بصفته اعني كونه طاعة ومعصية وغير ذلك مما لا يوصف به افعال الله **اقول** ليس هذا من باب مقدور واحد بين قادرين الا ان يقال ليس في الخارج الا نفس الفعل فان اعتقدت ان هذه صفة موجودة فممكن وكل ممكن موجود فهو خلق الله فان الله كما خلق الزنا في عبد جعله معصية فلا معنى لتعلق قدرة العبد عليه فتعقل ولا تغفل ولصعوبة تلك المسئلة ترى امام الحرمين في تصانيفه تردد مع علو كعبه وجلالة قدره تارة وتارة ثم تامل بحسن فطانتك فيما يلوح لك من الكشف عن غطاء الكسب وهو ان الانسان اذا اراد ان الحركة يده يصح له ان يقول ان شئت حركت يدي لكن اذا ازلت عليه المشية لا يصح ان يقول ان شئت اشاء تحريك يدي لان المشية ليست اليه والا لافتقرت الى مشية اخرى قال تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله ولكن الله اذا القى في قلب عبد مشية امر يجعل له قدرة على تاثير ذلك الامر فيخرج جل جلاله ذلك الامر بقدرة القديمة الموقعة للفعل عقيب قدرة العبد وهذا معنى اختيار العبد بين طرفي الجبر فان اول

اول الامر وآخره الى الله تعالى لانه اجرى العادة بان جعل عقيب مشية اضطرارية للعبد قدرة له وعقيب قدرته ايقاع الفعل بالقدرة القديمة وجعل هذه الاشياء اسباباً مرتباً بعضها على بعض بطريق الشرطية لا على طريق الايجاب والتوليد نعم اذا دققت النظر رايت مشية العبد جبرا ورايت قدرة العبد مسخرة لمشية العبد ورايت حركة اليد مسخرة لقدرته وكلها ضروريات للعبد ليس له ان يدفعها عن نفسه فلا يكون للعبد بين جميع ذلك الا على وجدان تفرقة بين حركة القصد وحركة الرعشة وهو الاختيار المسمى بالكسب فالعبد اذن مجبور في عين الاختيار قادر باقدار الله تعالى اياه فصار مجبوراً على القدرة وقد وجد فيه سبب الاضطرار وسبب الاختيار اما سبب اضطراره فعجزه عن رد خاطره الداعي الى حركة اليد وهو المعبر عنه بالمشية ومشيته تابعة لعلمه او غضبه او شهوته واما سبب اختياره فوجدان الفرق بين حركة الرعشة وحركة القصد وهو باعتبار الشيئين تارة ينسب الفعل اليه وتارة ينسب الى غيره نسبة الى السبب القريب والى السبب البعيد قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وقال جل الله في موضع آخر الله يتوفى الانفس ونعم ما قيل اذا ما الاله قضى امره • فانت لما قد قضاه السبب **وعندي** ان قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ليس من هذا الوادي فانّ فعلي هذا لا يخلق الرب له القدرة الا ويخلق ذات المقدور مع قدرته كوجود الشرط مع المشروط ولذلك يجد المكتسب في نفسه اختياراً وهو مورد التكليف لانه اذا هم بامر صارف من نفسه قدرة عليه وسهولة ثابتة له بمعنى كونه مختاراً انه محل لارادة حدثت فيه جبرا بعد حكم العقل بكون الفعل جبرا فالخلق مجاري قدر الله ومحل افعاله وان كانوا هم ايضاً من افعاله ولكن بعض افعاله محل لبعض وبعض سبب لبعض بمعنى كونه شرطا لا بمعنى ان بعض افعاله موجد لبعض فان خلق الجسم مثلا شرط لخلق العرض اذ لا يخلق العرض قبله والاقرب ان يقال الثواب والعقاب بازاء ما للعبد من المشية وتعليق القدرة فهذا مبلغ جهده وغاية وسعه ونهاية سعيه وفي الحديث الناس رجلان رجل آتاه الله مالا وعلما فهو يتصرف بعلمه في ماله ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط بجهله في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آتاه لعملت مثل ما يعمل فيهما في الوزر سواء هذا وكم مثل ذلك من الاحاديث الصحاح والحسان **فان قلت** المشية ليست منه **قلت** تامل فيما سيأتيك من قولنا ثم اعمل بفهمك القويم الى آخره واما تعليق القدرة التي حدث ولم يكن فهو ايضاً من خلق الله ففيه الاشكال لكنه على اي حال هو الحض به وهذا كانه نهاية الكلام في المقام لا يمكن بيانه باعرب واقرب ولا يبعد ان يجعل قدرة العبد المتوسطة كالقدر عن احماء الماء وقدرة الله كالنار المحمية للقدر ففي الحقيقة النار هي المحمية للماء ولا اثر للقدر في احماء الماء وانما فائدة القدر حمل الماء ويتراءى ان القدر هو المحمي للماء فان حرارة النار اثرت ولا في القدر ثم حرارة القدر اثرت في الماء ولو قلت ان في قوله تعالى وحملها الانسان ايماء الى ذلك لكان تحقيقا دقيقا واثبات الظلومية والجهولية

لعظم الحمل وضعف الحامل ومن اثبت للقدرة الحادثة اثراً فالاشبه ان يكون مثاله المصباح الذي هو في زجاجة
صافية فان نور المصباح حينئذ اشراقه على الحائط اشد وانور وهذه الزيادة اثر السبب الذي هو صفاء الزجاجة
وقد ضرب للقضاء والقدر واختيار العبد مثال وهو ان القدر كتقدير النقاش الصورة في ذهنه والقضاء
كرسمه لتلميذه بالاسرب ووضع التلميذ الاصباغ عليها تبعاً لرسم الاستاذ هو الكسب والاختيار والتلميذ في اختيار
لا يخرج عن رسم الاستاذ كذلك العبد لا يخرج عن القضاء والقدر فان قلت بعد ان بعدت مذهب الجبر عن الصواب
غاية التبعيد وقد قربته نوعاً من التقريب في كشف الغطاء فهل لمذهب القدر تقريب حتى لا يبقى منه في
شك مريب قلت يمكن تقريبه بان يقال انه سبحانه خلق الخلائق واعطاهم قوة وقدرة على اعمال الاعمال
ليبلوهم ايهم احسن عملاً مع احاطة علمه بدانيهم وقاصيهم ومطيعهم وعاصيهم ثم تمرد بعضهم بعد
الاستطاعة عن الطاعة وهو تعالى شانه مع قدرته على ان يسلب عنه ما اعطاه من القوة وينزل عليه انواعاً
من المصائب ليتم عليه طرق المعاصي تجلى له باسمه الصبور فانه حليم ذو اناة فامهله في تمرده اياماً معدودة
ثم ياخذ ذلك العاصي بالاقدام والنواصي لكن القادر على كل شيء لو اراد منه الطاعة وناداه لما اجابه
وما لباه مع ابقاء سلامته التي قدر له وقوته التي اعطاه قال تعالى لو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو اسمعهم
لتولوا وقال ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا الا
ان يشاء الله بان يبدل طبعهم وجبلتهم ولا يذهب عليك ان ليس فيما قررناه نقص في السلطنة ولا
مزاحمة في الملك والربوبية ولولا انه يرد عليه ما لا يمكن لنا دفعه لكنا اول من تلقيناه بالقبول ومما يرد عليه
انه يلزم منه ان يكون العبد خالقاً لاعماله وقد اجمع المسلمون قاطبة قبل ظهور البدع والاراء وتبع
اصحاب الاهواء على انه لا خالق الا الله وقد قال تعالى الا له الخلق والامر وخلق كل شيء وهل من خالق غير الله
فان قلت قدرة العبد مخلوقة لله تعالى باتفاق القائلين بالصانع والفعل المقدور واقع بهذه القدرة
المخلوقة لله تعالى وليست القدرة فعلاً للعبد وانما هي صفة وهي ملك لله تعالى وخلق له فالواقع به
مضاف الى الله تعالى خلقاً وتقديراً ولهذا لا يحيط علم العبد بتفاصيل احواله قلت وان فرضنا انك
بنوع من الكلفة حطيت عنك قباحة اطلاق الخالقية على غير الله تعالى فما تقول في ما شاء الله كان
وما لم يشأ لم يكن وما تصنع بما تقرر في عقل كل مسلم ان لا يجري في ملكه الا ما يشاء فان معنى ما لم يشاء
لم يكن ان وجود الاشياء متفرع على مشية الله تعالى فان لم تتعلق به يبقى في عدمه واعمال العباد
التي حصلت بمجرد مشيتهم وقدرتهم عند القدرية لا يخلو اما ان يتعلق بها قدرة الله ومشيته
ام لا ان تعلقت فوجودها منها فانه لا يذهب على جاهل ايضاً ان القول بتصريف قدرة العبد
وتعطيل قدرة الله تعالى جهل صرف وان لم يتعلق بها قدرة الله تعالى فصدق ان ما لم يشاء كان
وقد جرى في ملكه ما لم يشاء ولهذا قد ورد القدرية مجوس الامة فان قلت هب قد اراد الله تعالى

الله تعالى من العبد في الازل ان يفعل فيما لا يزال بما هو تعالى عالم بتفاصيله فالعبد يفعل بقدرته وارادته التي
اعطاه حتى يكون بعض عباده ولياً له وبعضهم بغيضاً وحينئذ صدق انه لا يجري في ملكه الا ما يشاء ولا يرضى
لعباده الكفر قلت اين هذا من مذهب القدر بل مذهب آخر قريب مما نختاره فلا تغفل فاقول حينئذ
من غير تعريج الى تقييد والله الفياض انه سبحانه وهب لعبده من لدنه اولاً قدرة على اعمال الاعمال فانه هو
الله خالق القوى والقدر ثم يعطيه عند العمل ارادة تصرف القدرة الى مقدورها والعمل يحصل بالقدرة
الموهوبة والارادة المتجددة لكن لا بد من انضمام قدرة الله تعالى وارادته بان تؤثر قدرة العبد فارادة العبد
وقدرته متعلقة بنفس العمل وارادة الله تعالى متعلقة بتاثير قدرة العبد فمتعلق الارادتين مختلف قطعاً
والفعل حاصل بقدرة العبد المنضمة ارادة الله تعالى الى تاثير ذلك القدرة فاذن لو اراد الله تعالى ان لا تؤثر
قدرة العبد لم تؤثر بوجه ولم يحصل منها فعل فاثر القدرة القديمة حصول تاثير القدرة الحادثة واثر القدرة
الحادثة حصول العمل فقد تحقق وثبت على هذا ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن وظهر معنى اياك نستعين
ولا علينا ان يقال اذا كان المؤثر قدرة الله تعالى فما بال الثقيل لا يرفعه واحد فاذا انضم اليه آخر رفعاه
فمثال قدرة العبد سكين على حلق غنم لتصريفه وارادة الله تعالى بمنزلة تقوية يده في تصريفه وهو امرار
السكين واحداده ليؤثر او الاخذ بيده وتقليب شفرة السكين لئلا يؤثر فعلى الحقيقة حصول العمل
بالقدرة المنضمة الى قدرة العبد فلا خالق الا الله تعالى ولو قلت حصل العمل بقدرة العبد فله وجه
ومن هاهنا قال الله تعالى احسن الخالقين فانا اذا اضفنا فعل العبد على تقدير الآلة قلنا احداث القدرة
على اقدار احاط بها علمه وهيأ اسباب الفعل وسلب دواعي ستحته وامكنه منه وعلم ان الافعال سيقع له
على قدر معلوم فوقعت بالقدرة التي اخترعها للعبد على ما علم واراد ان يؤثر وللعبد اختياره واتصافه
بالاقتدار ولو لم يرد الله تعالى وقوع مقدوره لما اقدره عليه فالمقدور مضاف الى الله تعالى مشية
وعلماً وقضاءً وخلقاً والعبد فاعل مختار مامور ومنهي وفعله تقدير له مراد واذا اراد الله ان لا ياتي
من العبد عمل اراد خلاف مراده فهو المعطي والمانع وصدرت كلمة علي بن ابي طالب رضي الله عنه عرفت
الله بنقض العزائم وفسخ الهمم عن ذلك المقام مشيراً الى هذا المرام فالسعادة والتوفيق على التحقيق
ان تكون ارادة الرب ان لا ينزل على عبده ارادة الشر المحركة لقدرته او تكون ارادته تعالى على
خلاف مراده فيما لا يرضى الله به ويكون العبد مثاباً ماجوراً بترك السيئة من فضله ورحمته والشقاوة
والخذلان ان توافق ارادته في العصيان وتخالف في الطاعات ودعوة سيد الانبياء صلوات الله
وسلامه عليه اللهم لا تكلني الى نفسي طرفة عين ولا اقل من ذلك تدق هذا الباب وتقشر عن ذلك
اللباب ومنه الحديث القدسي اريد وتريد ولا يكون الا ما اريد فان قلت قدرة العبد من غير انضمام
قدرة الله هل تؤثر ام لا ان لم تؤثر فهي عجز لا قدرة وان تؤثر فالعبد خالق لعمله وانضمام قدرة الله

غير محتاج اليه قلت يمكن ان نختار الشق الثاني وقلنا لانسلّم انها عجز فانّ انضمام قدرة الله تعالى
كالشرط او نختار الشق الاول ولامحذور فانّ المحذور ان يكون العبد خالقاً بالفعل لافرض خالقيته
وفائدة الانضمام تيسّره وقد ورد اعملوا فكلّ ميسّر لما خلق له واذا عرفت ما بيّنا لك تحققت عندك
فائدة التكليف والوعد والوعيد واستحقاق الثواب والعقاب من غير ان يلزم علينا ما على المعتزلة
من اثبات الشركاء ولايلزم الظلم عند العقاب فانه المرتكب المريد والله سبحانه مقوّي يده في تحقق
مراده ثم اعلم بفهمك القويم وطبعك المستقيم انّ العبد في اصل خلقته واوّل جبلّيته امّا للجنّة
وامّا للنار فان كان للجنة فجبلّيته وتستجلب ارادة الخير وله وجهة اليها والله الكريم يلقي اليه
وينزل عليه تلك الارادة المناسبة لطبعه وان كان للنار فبطبعه يميل الى الشر ويستجذبه والله القهار
ينزل عليه ما يلايمه من ارادة الشر فذاك مقناطيس الخير وهذا مقناطيس الشر فهولاء للجنة ولا ابالي
وهولاء للنار ولا ابالي منبئ عن تلك القصة الهائلة وليس لكلّ ان يقطع على اسرار القدر ما للتراب
وربّ الارباب خلق الحنظل والرطب والذهب والحطب ذلك تقدير العزيز العليم سئل حكيم
عن تعريف الانسان فاجاب بانّه حيوان مختار مضطرّ مقيّد مطلق هذا ولو تأملت ايدك الله
في الحديث الثابت حيث سئل صلوات الله وسلامه عليه فيم العمل اعملوا فكلّ ميسّر لما خلق له
امّا من كان اهل السعادة فسيتيسّر لعمل اهل السعادة وامّا من كان من اهل الشقاوة فسيتيسّر لعمل
اهل الشقاوة وكيف نسب العمل الينا والتيسير الى الله تعالى لعلمت انّه يشفي غلّة الصدور وينفس
عن كل مصدور ذيل اتفق المسلمون وسائر اهل الملل على انّ الله تعالى عدل قائم بالقسط
لا يظلم مثقال ذرّة لما نطقت به كتب الالهية لكن كثير منهم معترفون لا يقعر قلبهم فقالت طائفة
الظلم ليس بممكن الوجود منه لانّ الظلم امّا تصرف في ملك الغير بغير رضاه وكلّ ما سواه ملك
وخلق لله تعالى وامّا فمخالفة الامر الواجب طاعته وليس فوق الله يأمره اذ قالوا كلّ نعمة منه
فضل وكل نقمة منه عدل فهذا مرادهم وهو قول الاشعري ومن تبعه وقول كثير من اصحاب مالك
والشافعي واحمد وقد روي عن بعض المتقدمين كلمات مطلقة تشبه هذا المذهب طوينا بها
حذراً من التطويل والقول الثاني انه عدل لانّ جميع اعمال العباد مخلوقة لهم وهو مذهب القدرية
من المعتزلة وغيرهم وقد روي عن طائفة من التابعين موافقة هولاء والقول الثالث وهو
الصواب ان شاء الله تعالى انه عدل حرّم الظلم على نفسه بفضله ورحمته لانّ الظلم هو وضع
الشيء في غير موضعه الذي يناسبه وتقتضيه الحكمة مع قدرته ان يفعل خلاف ذلك فهو سبحانه
عادل باختياره ومشيئته مستحق للحمد والثناء على عدله فلا يعاقب الّا من يستحق العقوبة
تامّل في الحديث القدسي يا عبادي انّي حرّمت الظلم على نفسي فلا تظالموا ومن كان مذهبه

مذهبه عدم قدرته على الظلم وينكر من حيث لايدري كثيراً من ايات كتاب الله لانك قد ترى
القران القديم مشحونا بانه سبحانه يهيج قلوب عباده على طاعته ويسكن جاشهم بانه غير ظالم
فلو كان الظلم ما اعتقدوه غير ممكن منه فكانّه قال واتقوا بعدلي ولاتخافوا سطوة ظلمي
فاني لو قطعتكم اربا اربا من غير جناية عنكم بل في مقابلة طاعتكم فهو ليس بظلم وايضا
فقد جعل الله جزاء السيئة سيئة مثلها بعدله والحسنة مضاعفة بفضله ولذلك لا يعفو
عن ظلم العباد بعضهم على بعض الّا بعد ان يعفو المظلوم لانّ العدل يقتضي القصاص وقد يعفو
عن سائر المعاصي يقال ظلم الرجل سقاءه اذا سقاه منه قبل ان يخرج زبده والعرب تقول
هو اظلم من حيّة لانها تأتي الحفر التي لم تحفرها فتسكنها ويقال قد ظلم الماء الوادي اذا وصل
منه الى مكان لم يكن يصل اليه وفي المثل السائر من شابه اباه فما ظلم قال الله تعالى انّ
الشرك لظلم عظيم واستعمال الظلم بهذا المعنى في القران ونظم العرب في نثره غير عزيز
قال ابن الانباري الظلم وضع الشيء في غير موضعه وقال الحسين بن مسعود الفرا
اصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه وقد صرّح بذلك الامام الرازي
في شرحه لاسماء الله تعالى والحمد لله ربّ العالمين

رسالة الاحدية ، الشيخ عبدالله بلياني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لم يكن قبل وحدانيته قبل الا والقبل هو ولم يكن بعد فردانيته بعد الا والبعد هو هو كان ولا قبل معه ولا بعد معه ولا فوق ولا تحت ولا قرب ولا بعد ولا كيف ولا اين ولا حين ولا اوان ولا وقت ولا زمان ولا كون ولا مكان وهو الآن كما كان هو الواحد بلا وحدانية وهو الفرد بلا فردانية ليس مركبا من الاسم والمسمى فان اسمه هو ومسماه هو فلا اسم غيره ولا مسمى غيره ولهذا هو الاسم والمسمى هو الاول بلا اولية هو الاخر بلا آخرية هو الظاهر بلا ظاهرية هو الباطن بلا باطنية اعني انه هو وجود حروف الاول وهو وجود حروف الآخر وهو وجود حروف الظاهر وهو وجود حروف الباطن فلا اول ولا آخر ولا ظاهر ولا باطن الا هو بلا سريان هذه الاحرف وجوده فافهم هذا لئلا تقع في غلط الحلولية لا هو في شيء ولا شيء فيه لا داخلا ولا خارجا وينبغي ان تعرفه بهذه الصفة لا بالعلم ولا بالعقل ولا بالفهم ولا بالوهم ولا بالحس ولا بالعين الظاهر ولا بالعين الباطن ولا بالادراك لا يراه الا هو ولا يدركه الا هو ولا يعلمه الا هو بنفسه يرى نفسه وبنفسه يعرف نفسه لا يراه احد غيره و لا يدركه احد غيره حجابه وحدانيته لا يحجبه شيء غيره حجابه وجوده تستر وجوده بوحدانيته بلا كيفية لا يراه احد غيره لا نبي مرسل ولا ولي كامل ولا ملك مقرب ولا يعرفه نبيه هو ورسوله هو ورسالته هو وكلامه هو ارسل نفسه من نفسه بنفسه الى نفسه بلا واسطة و لا سبب غيره ولا تفاوت بين المرسل والمرسل به والمرسل اليه وجود حروف النبأ وحروف الانبياء وجوده لا غيره ولا وجود لغيره ولا فناء ولا اسم ولا مسمى ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وقال عليه الصلوة والسلام عرفت ربي بربي اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك انك لست انت انت هو بلا انت لا هو داخل فيك ولا انت داخل فيه ولا هو خارج منك ولا انت خارج منه ولا اعني بذلك انك موجود وصفتك هكذا بل اعني به انك ما كنت قط ولا تكون لا بنفسك ولا به ولا فيه ولا معه ولا انت فان ولا موجود انت هو وهو انت بلا علة من هذه العلل فان عرفت وجودك بهذه الصفة فقد عرفت الله تعالى والا فلا واكثر العارفين اضافوا معرفة الله تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء وذلك غلط محض وسهو واضح فان معرفة الله تعالى لا تحتاج الى فناء الوجود ولا الى فناء فنائه لان الاشياء لا وجود لها ولا وجود له لا فناء له لان الفناء بعد ثبات الوجود فاذا عرفت نفسك بلا وجود ولا فناء فقد عرفت الله تعالى والا فلا وفي اضافة معرفة الله الى فناء الوجود والى فناء فنائه اثبات

الشرك لانك اذا اضفت معرفة الله الى فناء الوجود وفناء الفناء كان الوجود لغير الله تعالى ونقيضه وهنالك شرك واضح لان النبي عليه الصلوة والسلام قال من عرف نفسه فقد عرف ربه ولم يقل من افنى نفسه فقد عرف ربه فان اثبات الغير يناقض فنائه وما لا يجوز ثبوته لا يجوز فناؤه وجودك لا شيء ولا شيء لا يضاف الى شيء لا فان ولا غير فان لا موجود ولا معدوم اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى انك معدوم في الان القدم والان الازل والان الابد كما كنت معدوما قبل التكوين فان الله هو وجود الازل ووجود الابد ووجود القدم بلا وجود الازل والابد والقدم فان لم يكن كذلك ما كان وحده لا شريك له فان شريكه هو الذي يكون وجوده بذاته لا بوجود الله ومن كان كذلك لم يكن محتاجا اليه تعالى فيكون اذا ربا ثانيا وذلك محال فليس لله شريك ولا ند ولا كفو ومن راى شيئا مع الله او من الله او في الله وذلك الشيء يحتاج الى الله بالربوبية فقد جعل ذلك الشيء ايضا شريكا يحتاج الى الله بالربوبية ومن جوز ان يكون مع الله شيء يقوم بنفسه او يقوم به او هو فان عن وجوده او عن فنائه فهو بعيد ثم رائحة معرفة النفس لان من جوز ان يكون موجودا سواه قائم به او فيه فيصير فانيا وفناؤه يصير فانيا في فنائه فتسلسل الفناء بالفناء وهذا دليل بمعرفة النفس فهو مشرك لا عارف بالله ولا بنفسه فان قال قائل كيف السبيل الى معرفة النفس ومعرفة الله فالجواب سبيل معرفتهما ان تعلم ان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو الآن كما كان فان قال قائل انا ارى نفسي غير الله ولا ارى الله نفسي فالجواب اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنفس وجودك وحقيقتك لا النفس المسماة بالامارة واللوامة والمطمئنة بل اشار عليه السلام بالنفس الى ما سوى الله جميعا كما قال عليه السلام اللهم ارني الاشياء كما هي اعني بالاشياء ما سوى الله تعالى اي عرفني ما سواك لاعلم واعرف الاشياء اي شيء هي اهي انت ام غيرك واهي قديم باق ام حادث فاراه الله ما سواه نفسه بلا وجود ما سواه فراى الاشياء كما هي اعني راى الاشياء ذات الله بلا كيف ولا اين ولا رسم والاشياء تقع على النفس وغيرها من الاشياء فان وجود النفس ووجود الاشياء سيان في الشيئية فمتى عرف الاشياء عرف النفس فقد عرف الرب لان الذي تظن انه سوى الله ليس هو سوى الله ولكنك ما تعرفه وانت تراه ولا تعلم انك تراه ومتى كشف لك هذا السر علمت انك لست ما سوى الله وعلمت انك كنت مقصودك وانك لا تحتاج الى الفناء وانك لم تزل ولا تزال بلا حين ولا اوان كما ذكرنا من قبل جميع صفاتك صفاته ترى ظاهرك ظاهره وباطنك باطنه واولك اوله وآخرك آخره بلا شك ولا ريب وترى صفاتك صفاته وذاتك

ومتى عرف النفس صح

ذاته بلا صيرورتك اياه وصيرورته اياك بلا تقليل ولا تكثير كل شئ هالك الا وجهه بالظاهر والباطن
يعني لا موجود الا هو ولا وجود لغيره فيحتاج الى الهلاك ويبقى وجهه يعني لا شئ الا وجهه كما ان
كل من لم يعرف شيئا ثم عرفه ما فني وجوده بل فني جهله ووجوده باق بحاله من غير تبديل وجوده
بوجود آخر ولا تركيب وجود المنكر بوجود العارف ولا تداخل بل ارتفع الجهل فلا تظنن انك تحتاج
الى الفناء فان احتجت الى الفناء فانت اذا حجابه والحجاب غير الله فيلزم غلبة غيره عليه فيلزم
عليه غين بالرفع عن رؤيته له وهذا غلط وسهو وقد ذكرنا من قبل ان حجابه وحدانيته وفردانيته
لا غير ولهذا جاز للواصل الى الحقيقة ان يقول انا الحق وان يقول سبحاني ما اعظم شاني وما
وصل واصل اليه الا ورأى صفاته صفات الله وذاته ذات الله بلا كون صفاته ولا ذاته
داخل في الله ولا خارجا منه قط ولا انه فان من الله او باق في الله ويرى نفسه انه لم يكن شيئا
لا انه كان ثم فني فانه لا نفس الا نفسه تعالى ولا وجود الا وجوده والى هذا اشار النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بقوله لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اشار الى ان وجود الدهر وجود الله تعالى
عن الشريك والند والكفو وروي عليه الصلوة والسلام عن الله تعالى انه قال تعالى يا عبدي
مرضت فلم تعدني وسألتك فلم تعطني اشار تعالى الى ان وجود المريض وجوده وان وجود
السائل وجوده ومتى جاز ان يكون وجود السائل ووجود المريض وجوده تعالى جاز ان يكون
وجودك ووجود جميع الاشياء من المكونات من الجواهر والاعراض وجوده فاذا متى ظهر سر
ذرة من الذرات ظهر سر جميع المكونات الظاهرة والباطنة ولا ترى في الدارين سوى الله
بل وجود الدارين واسمهما ومسماهما هو تعالى بلا شك ولا ريب ولا ترى انه تعالى خلق
شيئا قط بل تراه كل يوم هو في شان من اظهار وجوده واوصافه بلا كيفية لانه هو الاول
والآخر والظاهر والباطن ظهر بوحدانيته وبطن بفردانيته هو الاول بذاته وقيوميته وهو الآخر
بديموميته وجود حروف الاول هو ووجود حروف الآخر هو ووجود حروف الظاهر هو
ووجود حروف الباطن هو واسمه هو ومسماه هو كما يجب وجوده يجب عدم ما سواه فان
الذي يظن انه سواه ليس بسواه لانه تنزه عن ان يكون غيره بل غيره هو بلا غيرة الغير مع
وجوده في وجوده ظاهرا وباطنا ومن اتصف بهذه الصفة يكون له اوصاف كثيرة لا حد
ولا نهاية وكما ان من مات بصورته انقطع عنه جميع اوصافه المحمودة والمذمومة كذلك من مات
بالموت المعنوي تنقطع عنه اوصافه المذمومة والمحمودة ويقوم الله مقامه في جميع الحالات
فيقوم مقام ذاته ذات الله ومقام صفاته صفات الله ولذلك قال عليه السلام موتوا
قبل ان تموتوا اي اعرفوا نفوسكم قبل ان تموتوا وقال عليه السلام قال الله تعالى لا يزال

نسخه من عرف نفسه

الا انه هي الحقيقة ... لانه ... فقال النفس ... وتجلي
... بكل شئ ... وقلبي وبدي ... اعتبارا ...
... الذات ... وقال القاشاني
... الحقيقة ... العبد

لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويدا
اشار تعالى الى ان من امات نفسه يرى جميع وجوده وجوده ولا يرى تغيرا في ذاته وصفاته و
لا يحتاج الى تغيير صفاته اذا لم يكن هو غير وجوده وذاته تعالى بل كان جاهلا بمعرفة نفسه ووجوده
فمتى عرفت نفسك ارتفعت عنك اثنينيتك عن الاثنينية وعرفت انك لم تكن غير الله فان
كان لك وجود مستقل لا تحتاج الى الفناء ولا الى معرفة ربك وتكون ربا سواه وتبارك الله
ان يوجد ربا سواه ففائدة معرفة النفس ان تعلم وتحقق ان وجودك ليس بموجود ولا معدوم
وانك لست كائنا ولا كنت ولا تكون قط ويظهر لك بذلك معنى لا اله الا الله اي لا اله غيره
ولا وجود لغيره فلا غير سواه ولا اله الا اياه فان قال قائل عطلت ربوبيته تعالى فالجواب لو تعطل
ربوبيته تعالى فانه تعالى لم يزل ربا ولا مربوبا ولم يزل خالقا ولا مخلوقا وهو الآن كما كان
خالقيته وربوبيته لا تحتاج الى مخلوق ولا الى مربوب فهو قبل تكوين المكونات كان موصوفا
بجميع اوصافه وهو الآن كما كان فلا تفاوت بين الحدوث والقدم في وحدانيته الوحدانية
مقتضي ظاهريته والقدم مقتضي باطنيته ظاهره باطنه وباطنه ظاهره اوله آخره وآخره
اوله والجميع واحد والواحد جميع كانت صفته كل يوم هو في شان وما كان شئ معه سواه
وهو الآن كما كان ولا وجود لما سواه بالحقيقة كما كان في الازل وفي القدم كل يوم هو
في شان ولا شئ موجود فهو الآن كذلك كل يوم هو في شان ولا شئ ولا يوم كما لم يكن
في القدم شئ ولا يوم فوجود الموجودات وعدمها سيان والا لزم طريان طار لم يكن في
وحدانيته وذلك نقص وجلت وحدانيته عن ذلك ومتى عرفت نفسك بهذه الصفة
من غير اضافة ند او كفو او شريك الى الله فقد عرفتها بالحقيقة ولذلك قال عليه السلام
من عرف نفسه فقد عرف ربه ولم يقل من افنى نفسه فقد عرف ربه لانه عليه السلام
علم ورأى انه لا شئ سواه ثم اشار الى ان معرفة النفس هي معرفة الله اي اعرف نفسك
اي وجودك انك لست انت ولكنك لا تعرف اي اعرف ان وجودك ليس بوجودك
ولا غير وجودك لا بموجود ولا بمعدوم ولا غير موجود ولا غير معدوم وجودك وعدمك
وجوده بلا وجود ولا عدم لان عين وجودك وعدمك وجوده ولان وجوده وجودك
وعدمك فليس لك وجود مستقل فاذا رأيت الاشياء لا غير وجودك ووجوده تعالى
ورأيت ان غير وجوده تعالى وجودك وعدمك ووجود باقي الاشياء بلا رؤية شئ آخر
مع الله وفي الله فقد عرفت نفسك فان معرفة النفس بهذه هي معرفة الله تعالى بلا شك
ولا ريب ولا تركيب شئ من الحدث مع القدم وفيه وبه فان قال قائل كيف السبيل الى

... بنفسي ... تحقق
... والانية ...
... العيني ...
... الوجود ... الذاتية
... وقال ... الكليات ... والتشديد
ان ... في لغة العرب ... الوجود ...
... ولهذا اطلقت ... واجب
لفظ الانية ...
الوجود ... الوجود
... لفظ ... العرب

... بوجود ...

وصاله وقد اثبت ان لا غير سواه والشيء الواحد لا يصل الى نفسه لا شك
انه في الحقيقة لا وصل ولا فصل ولا بعد ولا قرب لانه لا يمكن الوصول الا بين الاثنين
فان لم يكن فيكون واحدا فلا وصل ولا فصل فان الوصل والفصل يحتاج الى اثنين متساويين
او غير متساويين فان كانا متساويين فهما سيان وان كانا غير متساويين فهما ضدان
وهو تعالى منزه من ان يكون له ضد او ند فالوصال في غير الوصال والقرب في غير القرب
والبعد في غير البعد فيكون وصل بلا وصل وقرب بلا قرب وبعد بلا بعد فهذا
الوصل بلا وصل فما معنى القرب بلا قرب والبعد بلا بعد انك في اوان القرب
والبعد لم تكن شيئا سوى الله تعالى ولكنك لم تكن عارفا بنفسك ولم تعلم انك هو
بلا انت فمتى وصلت الى الله اي عرفت نفسك بلا وجود حروف العرفان علمت انك
كنت اياه وما كنت تعرف قبل انك هو او هو غير هو فاذا حصل لك العرفان علمت
وعرفت الله بالله لا بنفسك ذلك انك كنت لا تعرف بان اسمك محمودا
ومسماك محمودا فان الاسم والمسمى في الحقيقة واحد وتظن ان اسمك محمد وبعد الاخبار اعيان
لك عرفت انك محمود فوجودك بالقران واسم المحمد ومسمى المحمد ارتفع عنك بمعرفتك
نفسك محمودا ولم تكن محمدا الا بالفناء عن نفسك لان الفناء يكون بعد اثبات وجود ما و
من اثبت وجود ما سواه فقد اشرك به تعالى فما نقص من المحمود شيء ولا محمد افني في المحمود
ولا دخل فيه ولا خرج منه ولا دخل محمود في محمد فبعد ما عرف المحمود نفسه انه محمود
لا محمد عرف نفسه بنفسه لا بمحمد فان محمدا ما كان فكيف يعرف به شيء كائن فاذا العارف
والمعروف واحد والواصل والموصول واحد والرائي والمرئي واحد العارف صفته والمعروف
ذاته والواصل صفته والموصول ذاته والصفة والموصوف واحد هذا بيان من عرف نفسه
فقد عرف ربه فهم هذا المثال علم انه لا وصل ولا فصل وعلم ان العارف هو والمعروف
هو والرائي هو والمرئي هو والواصل هو والموصول هو ما وصل اليه غيره وما فصل عنه غيره
فمن ذلك خلص من شرك الشرك والا فلم يجد رائحة الخلاص عن الشرك واكثر العرفا
الذين ظنوا انهم عرفوا انفسهم وعرفوا ربهم وانهم خلصوا من علقة الوجود قالوا ان الطريق
لا يستبين الا بالفناء وبفناء الفناء وذلك لعدم فهمهم قول النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ولظنهم انهم يمحون الشرك اشاروا طورا الى نفي الوجود اي فناء الوجود وطورا الى
فناء الفناء وطورا الى المحو وطورا الى الاصطلام فهذه الاشارات كلها شرك محض
فان من جوز ان يكون شيء سواه ويفنى بعده وجوز فناء فنائه فقد اثبت شيئا سواه

سواه ومن اثبت شيئا سواه فقد اشرك ارشدهم الله تعالى وايانا الى سواء السبيل

ظننت ظنونا بانك انتا ⁂ وما ان تكون ولا قط كنتا
فان انت انت فانك رب ⁂ وثاني اثنين دع ما ضننتا
فلا فرق بين وجوديكما ⁂ فما بان عنك ولا عنه بنتا
فان قلت جهلا بانك غير ⁂ خشنت وان زال جهلك لنتا
فوصلك هجر وهجرك وصل ⁂ وقربك بعد بهذا احسنتا
دع العقل وافهم بنور انكشاف ⁂ لئلا يفوتك ما عنه صنتا
فلا تشركن مع الله شيئا ⁂ لئلا تهون فبالشرك هنتا

انت تشير الى ان عرفانك نفسك هو معرفة الله والعارف بنفسه غير الله وغير الله كيف
يعرف الله فكيف السبيل اليه من عرف نفسه فقد عرف ربه علم ان وجوده ان وجود
ليس بوجوده ولا غير وجوده بل وجوده وجود الله بلا دخول وجوده في الله ولا خروج وجوده
منه ولا كون وجوده معه وفيه بل يرى وجوده بحالة ما كان قبل ان يكون بلا فناء ومحو
ولا فناء فناء فان فناء الشيء يقتضي ثبوته اولا وثبوت الشيء بنفسه يقتضي كينونيته بنفسه
لا بقدرة الله تعالى وهذا محال واضح صريح فتبين ان عرفان العارف بنفسه عرفان الله بنفسه
لان نفسه ليس الا هو وعنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالنفس الوجود ومن وصل
الى هذا المقام لا يكون وجوده في الظاهر والباطن غير وجود الله بل وجوده وجود الله وكلامه
كلام الله وفعله فعل الله ودعواه معرفة الله هو دعواه معرفة نفسه ولكنك تسمع الدعوى
منه وترى وجوده غير الله كما ترى نفسك غير الله بجهلك بمعرفة نفسك فان المؤمن
مرآة المؤمن فهو بعينه اي بنظره فان عينه عين الله اي نظره نظر الله بلا كيفية لا هو هو
بعينك او علمك او فهمك او وهمك او ظنك او رؤيتك بل هو هو نفسه بنفسه
بعينه وعلمه رؤيته فان قال انا الله فاسمع منه لا من الغير فان الله يقول انا الله لا هو
يقول ولكنك ما وصلت الى ما وصل اليه فان وصلت الى ما وصل اليه فهمت ما يقول
ورأيت ما يرى وعلى الجملة وجود الاشياء وجوده بلا وجودهم فلا تقعن في شبهة و
لا تتوهمن بهذه الاشارات ان الله مخلوق فان بعض العارفين قال الصوفي غير مخلوق
وذلك بعد الكشف التام وزوال الشكوك والاوهام وهذه اللقمة لمن له حلق اوسع من
الكونين فاما من كان حلقه كالكونين فلا توافقه فانها اعظم من الكونين وعلى الجملة فاعلم
ان الرائي والمرئي والواجد والموجود والعارف والمعروف والموحِّد والموحَّد والمدرك

والمدرك واحد هو يرى وجوده بوجوده ويدرك وجوده بوجوده بلا كيفية ادراك ورؤية
ومعرفة ووجود وبلا وجود حروف الادراك والرؤية والمعرفة وكما ان وجوده بلا كيفية
فرؤيته نفسه بلا كيفية وادراك نفسه بلا كيفية وقال بأي نظر ننظر الى جميع المكروهات
والمحبوبات فاذا رأينا مثلا روثا او جيفة فنقول هو الله تعالى الله وتقدس ان يكون
شيئاً من هذه الاشياء وكلامنا مع من لا يرى الجيفة جيفة والروث روثاً بل كلامنا مع
من له بصيرة وليس بأكمه فان لم يعرف نفسه فهو اكمه واعمى وقبل ذهاب الاكمهية والعمى لا تصل
الى هذه المعاني وهذه المخاطبات مع الله لا مع غير الله ولا مع الاكمه فان الواصل الى هذا المقام
يعلم انه ليس غير الله شيء وخطابنا مع من له عزم وهمة في طلب عرفان نفسه لمعرفة الله تعالى
ويطرأ في قلبه صورة في الطلب واشتياق الى الوصول الى الله لا مع من لا قصد ولا مقصد له
فقال قال الله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وانت تقول بخلافه
فما حقيقة ما تقول فالجواب عن ذلك جميع ما قلنا هو معنى قوله تعالى لا تدركه الابصار اي ليس
احد ولا بصر مع احد يدركه فلو جاز ان يكون في الوجود غيره لجاز ان يدركه غيره وقد نبه الله تعالى
بقوله لا تدركه الابصار على ان ليس غيره سواه يعني لا يدركه غيره بل يدركه هو فلا غير الا هو الله
بلا غيره فهو المدرك لذاته بذاته لا غير فلا تدركه الابصار اذ لا ابصار الا وجوده ومن قال انما لا تدركه
الابصار لانها محدثة والمحدث لا يدرك القديم الباقي فهو بعيد لم يعرف نفسه اذ لا شيء ولا
ابصار الا هو فهو يدرك وجوده بلا وجود الادراك والكيفية لا غير

عرفت الرب بالرب بلا شك ولا ريب ۞ فذاتي ذاته بلا نقص ولا عيب
وصلت وصل محبوب بلا بعد ولا قرب ۞ ونلت عطاء ذي فيض بلا من ولا سبب
ومنذ عرفته نفسي بلا مزج ولا شوب ۞ ولا حيران بينهما فنفسي مظهر الغيب

سائل وقال انت تثبت الله وتنفي كل شيء فما هذه الاشياء التي تراها هذه
المقالات مع من لا يرى سوى الله شيئا ومن يرى شيئا سوى الله فليس لنا معه جواب
ولا سؤال فانه لا يرى غير ما يرى ومن عرف نفسه لا يرى غير الله ومن لم يعرف نفسه لا يرى
الله وكل اناء يرشح بما فيه وقد شرحنا كثيرا من قبل وان شرح اكثر من ذلك فمن لا يرى
لا يرى ولا يفهم ولا يدرك ومن يرى يرى ويدرك والواصل بكيفية الاشارة وغير الواصل
لا يصل بالتعليم ولا بالتفهيم ولا بالتقرير ولا بالعلم ولا بالعقل الا بخدمة شيخ واصل واستاذ
حاذق سالك ليهتدي بنوره ويسلك بهمته ويصل به الى مقصوده وفقنا الله لما يحب
ويرضى من القول والفعل والعمل والعلم والنور انه على كل شيء قدير وبالاجابة جدير ۞ وصلى الله

علم اليقين بيان عين اليقين عيان حق اليقين ...

وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين بيان الطريق وبيان السالك والمسلوك والسلوك
وانتهاء السلوك وابتدائها وعلاماتها

هو الظاهر	هو الباطن
والسالك والمسلوك	والمسلوك
والسلوك والواصل	والسالك والسلوك
والموصول والوصول	والواصل والموصول
ولكنه لا يعرف	والوصول ولكنه لا يعرف
هو الاول والسالك	هو الآخر والسالك و
والمسلوك والسلوك	المسلوك والسلوك
والواصل والموصول	والواصل والموصول
والوصول و	والوصول و
لكنه لا يعرف	لكنه لا يعرف

والباطن مع ما فيه صح

الاول مع ما فيه ابتداء السلوك وانتهاؤها وكذلك الظاهر مع ما فيه والآخر مع ما فيه وجميع المكاشفات
في هذه الدائرة مضمونة بجميع الدائرة في ابتداء الدائرة مضمون فافهم ان كنت ممن يفهم
فمن لم يفهم هذه الاشارات فما شم رائحة التوحيد واصل المقصود وجود الدائرة المدورة لا غير
لا خارجها ولا داخلها ابتداء الدائرة انتهاؤها وانتهاؤها ابتداؤها والدائرة طريق السير
في الوجود في معرفة النفس والوجود هو المنزل ساعة يبتدي للطريق ولكن لا يعرف ولا يعلم ويرى
وجوده غير الله فمتى وصل نفسه اي وجوده بلا شك ولا ارتياب تبين له ساعة الوصول انه
كان واصلا في الابتداء وموصولا ولكن لا يعرف نفسه والوصول وكذلك قال عليه السلام
من عرف نفسه فقد عرف ربه والنبي عليه السلام عرف نفسه في الابتداء وسلك الطريق
بالمعرفة ولهذا ابتداؤه انتهاء الصديقين وانتهاء الصديقين ابتداؤه لانهم عرفوا الاسرار في
الانتهاء وشتان ما بين من تقدم الشوق منه في الابتداء ومن تقدم في الانتهاء ابتداؤهم الشوق
وانتهاؤهم العشق وشتان ما بين العشق والشوق فان الشوق وجود المقصود والعشق
ارادة المقصود العشق هو والشوق انت ابتداء العشق الشوق وانتهاء الشوق العشق
فافهم ذلك ليس في المقامات مقام اعلى واجل في الابتداء والانتهاء من العشق لان جميع
ذلك ما ذكرناه وجوده العشق واسمه العشق وصورته العشق ومعناه العشق ومقصوده
العشق والدائرة وجميع ما فيها داخلها وخارجها العشق اعني العشق العري عن العشق

باسمه فافهم والشوق وجوده واسمه محدث والعشق وجوده واسمه ليس بمحدث ولا قديم
بل هو هو بلا حدثان وقدم الشوق يصير في الانتهاء عشقاً وصاحب الشوق حتى
وصل الى الانتهاء يرى شوقه عشقا ولا يعرف ان شوقه كان وجود العشق ولكنه
لم يعرفه ويرى جميع المكونات وجود العشق والمعشوق والعاشق ولا يرى بينه وبين
جميع المخلوقات تفاوتا ويرى جميع المخلوقات وجوده ولا يرجح نفسه بالوصول على
من لم يشم رايحة الوصول قط ولا يفرق بينه وبين الحيوانات والجمادات وبين الشي
وضده وهذه صفة من يكون وجود الموصول لا صفة الواصل والوصال والوصل ولا صفة
العاشق والعشق بل صفة المعشوق لان التفاوت بين هذه الاشياء يكون في نظر من
ليس له نظر بعد فاذا لا تفاوت بينهما بل الجميع سواء عنده اعلم ان الحق تارة
يتجلى للاشياء بما يظهرها ويوجدها ويوصلها الى كمالاتها وتارة بما يعدمها ويخفيها فان
بعض الاسماء يقتضي الظهور وبعضها البطون فيكون متجلياً في زمان واحد بالايجاد والاعدام

مطلب [illegible]

اعلم ان الاشياء الموجودة في الخارج كلها داخلة تحت الاسم الظاهر من حيث
وجودها الخارجي والحق من حيث ظهوره عين الظاهر كما انه من حيث بطونه عين الباطن
فكل حقيقة خارجية سواء كانت جنساً او نوعاً اسم من امهات الاسماء لكونها كلية
مشتملة على افراد جزئية بل كل شخص اسم من الاسماء الجزئية لان الحق عين تلك الحقيقة
مع عوارض مشخصة لها لا غير هذا باعتبار اتحاد الظاهر والمظهر في الخارج واما باعتبار
تغايرهما في العقل فالاشخاص مظاهر للحقيقة الخارجية كما انه مظاهر الاعيان فافهم ذلك
اعلم ان الوجود العام المنبسط على الاعيان ظل من ظلال الوجود من حيث هو هو
يعني لا بشرط شي لتقيده بعمومه وكذلك الوجود الذهني والوجود الخارجي ظلان لذلك الظل
لتضاعف تقيده واليه الاشارة بقوله تعالى الم ترالى ربك كيف مد الظل فهو
الواجب الوجود الثابت بذاته المثبت لغيره الموصوف بالاسماء الالهية وانه بهويته
مع كل شي وبحقيقته مع كل حي فكونه عين الاشياء بظهوره في ملابس الاسماء في عالم
العلم والعين وكونه غيرها لاختفائه في ذاته وقهره اياها في القيمة الكبرى كما قال تعالى
لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وفي الصغرى تحوله من عالم الشهادة الى عالم الغيب
او من صورة الى صورة في عالم واحد فافهم حقيقة الوجود اذا اخذت
بشرط ان لا يكون معها شي فهي المسماة عند القوم بالمرتبة الاحدية المستهلكة جميع الاسماء
والصفات فيها ويسمى جمع الجمع وحقيقة الحقايق واذا اخذت بشرط شي فاما ان تؤخذ

ان تؤخذ جميع الاشياء اللازمة لها كليها وجزئيها المسماة بالاسماء والصفات فهي المرتبة
الالهية ومقام الجمع واذا اخذت لا بشرط شي ولا بشرط لا شي فهي المسماة بالهوية
السارية في جميع الموجودات واذا اخذت بشرط ثبوت الصور العلمية فيها فهي مرتبة
الاسم الباطن المطلق والاول رب الاعيان الثابتة واذا اخذت بشرط كليات
الاشياء فهي مرتبة اسم الرحمن رب العقل الاول المسمى بلوح القضاء وام الكتاب
واذا اخذت بشرط ان تكون الكليات فيها جزئيات ثابتة من غير احتجابها عن كلياتها
فهي مرتبة اسم الرحيم رب النفس الكلية المسماة بلوح القدر وهو اللوح المحفوظ
والكتاب المبين واذا اخذت بشرط ان تكون الصور المفصلة جزئية متغيرة فهو مرتبة
الاسم الماحي والمثبت رب النفس المنطبعة المسماة بلوح المحو والاثبات واذا اخذت
بشرط الصور الروحانية المجردة فهي مرتبة الاسم العليم الحق في مقام احدية
لا يطلع عليه احد وفي مقام واحدية يعرف بالاسماء والصفات فافهم ذلك
اعلم ان الروح من حيث جوهره وتجرده وكونه من عالم الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به
تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه في بقائه ومن حيث ان البدن صورته
ومظهره ومظهر كمالاته وقواه في عالم الشهادة فهو محتاج اليه غير منفك عنه سار
فيه لا سريان الحلول والاتحاد المشهورين عند اهل النظر بل كسريان الوجود المطلق
في جميع الاشياء فليس بينهما مغايرة بهذا الاعتبار ومن علم كيفية ظهور الحق في
الاشياء وان الاشياء من اي وجه عينه ومن اي وجه غيره يعلم كيفية ظهور
الروح في البدن وانه من اي وجه عينه ومن اي وجه غيره فافهم تمت

الرسالة الاحدية للشيخ الامام العلامة محي الدين
العربي قدس الله سره العزيز

بسم الله الرحمن الرحيم

ربنا حمداً لك ثم حمداً على ما هديتنا فانا ما كنا لنهتدي لولا ان هديتنا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ
هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة كما انك من غير شركة ممن سواك سويتنا ثبتنا على دينك
وطاعتك واعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ارنا حقايق الاشيا كما هي وجنبنا
عن المعاصي والمناهي اهدنا الصراط المستقيم وثبت اقدامنا على الدين القويم واشرح صدورنا
بلطايف الايمان ونور قلوبنا بسرائر العرفان حققنا بحقايق الايقان وقو يقيننا بقوة
الاتقان واهدنا لما اختلف فيه باذنك ما يستقيم وارزقنا الاتباع في العلم والعمل لمحمد النبي
الرسول الاكرم الافضل امام الايمة المبعوث الى خير الامة المفضل على الخلايق المطلع على الحقايق
اكرم افراد الانسان المختص باسرار التنزيل والفرقان اللهم صل عليه صلوة تنجز بها له الموعود
الحوض المورود والمقام المحمود واجعل شفاعته مرضاة من سخطك يوم الدين ومنجاة من عذابك
فيه للمؤمنين وصل على ساير من اصطنعتهم لنفسك واصطفيتهم لقرباتك وانسك من
الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وعلى اهل طاعتك اجمعين من اهل السموات والارضين
وبعد فلما كانت كلمات الصوفية خارجاً عن طور العقل ومخالفاً ظواهرها المتبادر النقل
صار سبباً بين الناس للفتنة وموضع انكار ومحل تهمة خصوصاً مسئلة الوجود وقولهم
بوحدته في ساير الموجود بسببها يكفر بعض الناس بعضاً ويورث البحث فيها بين الطوايف
عداوة وبغضاً بعض يقبلها ويرد مقابلها وبعض ينكرها ويكفر قائلها لكن اكثرهم في فهمها
على ظن وتخمين وبمعزل عن تحقيق ما ارادوا منها على التعيين لا من يقبلها على بصيرة في رواية
ولا من ردها على تعيين في دراية فلا يكون الرد والقبول مقبولاً ولا لها غير التباغض والتحاسد
محصولاً فاردت ان الخص كلماتهم واحقق مراداتهم من مقالاتهم حتى يتحرر محل النزاع و
يسهل عنه الاخذ والانتزاع ويتضح كل من وجهي الرد والقبول ويتميز كل من المردود والمقبول
فحكيت مقولاتهم وبينت مراداتهم حكاية مطابقة لما قالوا وبياناً موافقاً لما ارادوا
بحيث لم تكد تجد مثل هذا التحرير قط في كتاب ولا تظفر بمثل هذا التقرير عوض في خطاب فيا ايها
المحق المحقق والناظر المدقق المدقق جل مرآة قلبك اولاً عن صدا العصبية والتقليد
ثم وجهه وجهة الحق الصريح الصحيح عن الترديد لعلك تظفر بحق اليقين وتسلم عن الشك
والتلوين كن بالله مستعيناً تجد الله ناصراً ومعيناً واعلم اني لست في شيء مما نقلته
بمدع ولا حاكم ولا على احد الفريقين بمتحكم ولا بينهما بحاكم بل ما التزمت فيه الا النقل و
الحكاية ولكني التزمت الصدق في الرواية فعليك النظر بالعدل والانصاف والتجنب عن

الميل بالانحراف لعل الله يهديك سبيل الرشد والرشاد ويحفظك عن الزيغ والزلل ويؤيدك
من عنده بالسداد فان قلت فما اعتقادك في حقهم اعلى شك انت في صدقهم ام على بينة من
ربك في شانهم تصويباً او تضليلاً على القطع ام انك في ريب من ايمانهم قلت بل انا على
بينة من ربي في شانهم وعلى يقين من ايمانهم فاني بحمد الله ذايق بعض ما ذاقوا وملاق شيئاً
مما لاقوا من التجليات المذيبة للوجود المفنية للمشاهد في المشهود الكاشفة عن اسرار كل شيء
هالك الا وجهه المطلعة على رموز اذا احببت عبداً كنت سمعه وبصره ويده ولي بحمد الله
في البقاء بعد الفناء قدم راسخ وفي الصحو بعد الجمع نصيب باذخ ومن وصل الى هذه المقامات
العلية والدرجات السنية يعرف احوال اهلها المقيمين فيها ويحصل له التمييز بين المدعين والواصلين
اليها الا اني لا اجترئ على ان احكم بما حكموا ولا ابرم امراً ما به ابرموا حذراً على ديني الذي هو عصمة
امري واعز علي من سمعي وبصري ومن فؤادي واحتياطاً عن الزيغ في الدين الذي هو اشد على من
كل شديد يوم ينادي المنادي اذ يحتمل ان يكون فيما شرحت به كلامهم وجه زيغ لم اطلع عليه
او ان يكون ما فهمت من كلامهم غير ما ذهبوا اليه لكن اعلم يقيناً انهم في تصديق رسول الله صلى
الله عليه وسلم في كل ما جاء به من عند ربه في غاية الغايات وتعظيم امر الله وامر رسوله وايجاب
طاعة الله وطاعة رسوله في قصوى النهايات ولا شك انهم من اولياء الله الذين لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون الذين لهم البشرى في الحيوة الدنيا وفي الاخرة والذين امنوا وكانوا يتقون
صفت بصفاء التجلي سرائرهم وصقلت به عن كدورات البشرية ضمائرهم محت رسومهم انوار
الذات وبدلت سيئات انيتهم بالحسنات ان نظروا نظروا بنور الله وان نطقوا نطقوا بالله
ان يحكم الناس يحكمون بالقياس وهم يحكمون بنور الايناس ونار الايناس ومعلوم ان ما لا يراه الغايب
يراه الشاهد وما يستوي القريب والبعيد فهل يستوي المقايس والمشاهد ربنا آمنا بما انزلت
واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وصدقنا رسولك في كل ما جاء به من عندك وتبرأنا عن
الجاحدين اللهم احشرنا مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين فاطر السموات والارض
انت ولينا في الدنيا والاخرة توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين وها انا اشرع في نقل مقالاتهم
وشرح كلماتهم ملازماً للانصاف متجنباً عن الاعتساف واعلم ان تجسد المعاني المعقولة والماهيات
المجردة وتصورها بصور شخصية متشكلة باشكال مخصوصة لا ينكره احد من علماء الرسوم فانهم
يقولون الاشخاص الموجودة المحسوسة في الخارج لكل منها ماهية نوعية كلية قد تعينت بتعين
مخصوص فصار جسماً قائماً بذاتها او عرضاً حالاً فيها والماهية النوعية لها ماهية جنسية
قد انضمت لها فصول مميزة فصارت تلك الماهية الجنسية بكل فصل نوعاً وكذلك حال الجنس

لقوا نسخه
وبخط شارح

له جنس آخر فوقها وفصل الى ان ينتهي الى الجنس العالي الذي ليس فوقها جنس وكل ذلك قول بتجسد المعاني
المعقولة الكلية وظهورها في صور حسية جزئية وقول بتنزل المعاني المطلقة والماهيات العامة الى
مرتبة الجزئية التي يمنع نفس تصورها وقوع الشركة فيها تنزلا تدريجيا من مراتب العموم الى مراتب الخصوص
الى ان ينتهي الى مرتبة الجزئية التي لا يتصور مرتبة اخص منها ويقولون ايضا ان التعين مع كونه
امرا اعتباريا غير موجود في الخارج يحصل بانضمامه الى الماهية المعقولة في العقل على زعمهم
اشياء محسوسة موجودة في الخارج وذوات قائمة بنفسها او بمحالها ثم انهم يقولون الطبيعة النوعية
لا يمكن وجودها في الخارج اذ لو امكن ذلك لامكن ان يكون الشيء الواحد في امكنة متعددة متصفا بصفات
متضادة في آن واحد وذلك بين الاستحالة فما لم يتعين الشيء لا يمكن ان يوجد ويقولون ايضا
الوجود امر اعتباري غير موجود في الخارج ومع ذلك لا تحصل الموجودات الخارجية المحسوسة الا بانضمامها
الى الماهيات المعدومة واتصاف الماهيات به في العقل ويلزمهم ان العوالم ارضها وسماءها وما فيهما
من الاجناس والانواع والاصناف والاشخاص غير معقول ان يكون نشأتها وظهورها على الهيئة المحسوسة
من انضمام معدوم الى معدوم ويلزم اكثرهم ان يكون الامر في الواجب ايضا كذلك تعالى عن ذلك علوا
كبيرا ويرد على قولهم في بيان عدم امكان وجود الطبيعة النوعية في الخارج لا يمكن ان يكون الشيء الواحد
في امكنة متعددة متصفا بصفات متضادة في آن واحد انه ان اردتم بالشيء الواحد الواحد الشخصي
فكذلك الامر لكن من اين لكم ان كل موجود فهو واحد شخصي وانتم ما فرغتم عن بيانه بعد وان اردتم
الواحد المطلق بالشخص او بالنوع فلا نسلم استحالة ما ذكرتموه في الواحد النوعي فان الانسان الواحد
بالنوع يتحيز في احياز متعددة في الشرق والغرب ويتصف بصفات متضادة من العلم والجهل و
الطول والقصر وغير ذلك من الصفات المحسوسة وغير المحسوسة ثم ان الافراد من الصوفية يوافقهم
في بعض ما ذكر ويخالفونهم في البعض يوافقونهم في مسئلة التجسد والتنزل وفي كون التعينات امورا
اعتبارية غير موجودة في الخارج وكونها مع عدميتها معينة للمطلق ومنزلة له من مرتبة الاطلاق
الى المرتبة الجزئية ويخالفونهم في كون الوجود امرا عدميا متأخرا انضمامه الى الماهية المطلقة عن
مرتبة تعينها وتشخصها فانهم يقولون الوجود اعم الماهيات واوسعها شمولا واتمها احاطة
وما سواه من الماهيات فهو معين له ومخصص ومنزل له من مرتبة من العموم والاطلاق الى مرتبة من
الخصوص الى ان ينتهي الى مرتبة الجزئية الحقيقية لكنهم يقولون ان الوجود مع كونه اعم الماهيات
واوسعها فهو موجود بذاته لا يمكن ان ينفك عنه الموجودية كما لا يمكن انفكاك كل شيء عن
ذاته بل لا يمكن لاحد ان يفرض انفكاكه عن ذاته وليس مرادهم بالموجودية الاتصاف بالوجود
اذ لا يتصور اتصاف شيء بنفسه بل مرادهم كون ذاته هي هي بحيث يترتب الآثار التي يفر

يفرضونه في اتصاف ماهية بالوجود على تلك الذات نفسها من غير اتصاف بصفة وليس مرادهم ايضا
بقولهم كون الذات بحيث هو المفهوم من وضع الالفاظ المذكورة بل مرادهم ما يرمز وينبه
بهذه الالفاظ عليه ويحدسه اهل الحدس من ذكر هذه الالفاظ فلنفصل قولهم ومذهبهم بعض
التفصيل لعله يحصل التنبه بعض التنبه على مرادهم للمستيقظ المتفطن **فصل** في تفصيل مذهبهم
في مسئلة الوجود قالوا من المعلوم ان لا شيء اقرب الى الوجود بل الى كل شيء من نفسه فان الحالة
الحاصلة من مصاحبة الشيء ومجاورته اولى حصولا لذلك الشيء نفسه فان المفيد لا يفيد الا ما فيه فلا شيء
اقرب واولى الى الموجودية على المعنى الذي ههنا عليه من الوجود كما لا شيء اقرب واولى الى المعدومية
من العدم فحقيقة الوجود المطلق مع اطلاقه وعمومه واحاطته بكل الموجودات موجود بالذات
واجب وجوده ممتنع عدمه ولا يمكن ان لا يكون موجودا كما لا يمكن ان لا يكون وجودا بل لا يمكن
لاحد ان يفرض هذا السلب في كلا الاعتبارين وجميع الكمالات الثبوتية والسلوب السبحانية
ثابتة لازمة له في مرتبة اطلاقه لا يمكن ولا يتصور انفكاك كمال من الكمالات اصلا من ذاته ولا
تاخر سلب من تلك السلوب من حضرته اله واحد احد صمد حي عالم قادر سميع بصير مريد
متكلم رحمن رحيم متكبر لم يزل ولا يزال لا جسم ولا جسماني لا جوهر ولا عرض يحيط ولا يحاط
يعلم ولا يعلم يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه
السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم لا يماثل ولا يماثل لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفوا احد فان اختلج في وهمك منافاة العموم والاطلاق للتحقق والوجود في الخارج فتذكر
ما قلت لك من الايراد على قول من قال ما لم يتعين الشيء لم يوجد ولهم ان يقولوا لا شك ان
الماهيات التي يزعمون انها حقايق الاشياء مثل النطق والحيوة والحس والحركة والنمو وقبول
الابعاد كلها فرع الوجود ومتوقف عليه فكيف يصح ان يقال الوجود متاخر عن هذه الحقايق
وعن اتصافها بالتعين المانع عن وقوع الشركة ولا يخفى على احد ان الكمال كل الكمال في
الوجوب والوجود وما يلزمه من سائر الكمالات والنقص جليه وخفيه قويه ودنيه في الامكان
والحدوث وما يلزمهما وما يوجبهما فيقولون نحن ما نقول الا بان الوجود المطلق واجب بالذات
متصف بكل كمال من الصفات منزه عن شوائب الامكان وما له من الامارات فمن اين يلزمنا
النقص في اعتقاد الذات وتنزيهها عن نقايص السمات ويقولون ان الوجود المطلق كما
انه واجب بالذات فهو ذات الذوات قيوم قائم بالذات وما سواه من الماهيات فهي له
بمنزلة الصفات لا وجود لها في انفسها بل هي في الحقيقة من الاعتبارات الا ترى ان معنى الانسان
ذات له الحيوة والنطق ومعنى الحيوان ذات لها الحيوة ومعنى الجسم ذات له قبول الابعاد

ومعنى الجوهر ذات له القيام بالذات فكلها معانٍ وصفات يطرء على ذات له القيام بالذات لكن واحد من تلك الماهيات يخصص الوجود ويعينه وينزله الى مرتبة من مراتب الخصوص حتى تنزله التعينات الجزئية الى مرتبة الجزئية فليس الموجود في الحقيقة في جميع مراتب الموجودات مع تكثرها وتعددها الا الوجود المطلق وما سواه من الماهيات فهو له تعينات وتنسبات والكثرة والتعدد ليسا الا في الظهورات ومعنى الموجودية في غير الوجود كونه صفة للوجود القائم بالذات لا كونه موصوفاً بالوجود الذي هو وصف اعتباري من الاعتبارات كما ان الانسان انسان بالذات وما له من الصفات فهو له بتلك الصفات كذلك الوجود وجود وموجود بالذات وسائر ما له في مراتب التنزلات فهو بما يلحقه من المخصصات والمعينات وانهم يوافقون اهل الظاهر في تنزل الحقايق المعقولة الى مرتبة الجزئية بانضمام التعينات والتشخصات فانهم يقولون بان الجوهر جنس عال ينضم اليه مفهوم القابل للابعاد فيكون فصلاً مميزاً له ومنزلاً الى مرتبة الجسمية ثم ينضم اليه مفهوم النامي فينزلها الى المرتبة النباتية ثم ينضم له الحساس والمتحرك بالارادة فينزلها الى الحيوانية ثم ينضم فصل الناطق فيتحصل النوع الانساني ثم ينضم اليه التعينات فيتعين الافراد والجزئيات والصوفية يقولون مثل ما قالوا في التنزل والتعين الا انهم يقولون اعم الماهيات وذات الذوات هو الوجود الموجود بالذات لا الجوهر القائم بالذات وما سواه من الماهيات فليس في حد ذاتها من الموجودات بل هي اعتبارات قائمة بذات الذوات فان قيل لهم فيلزمكم القول بالحلول والاتحاد يقولون لا يلزمنا هذا ولا ذاك اذ نقول لا وجود لشيء غير الوجود وما سواه فهو اعتبار محض فمن اين الحلول والاتحاد واذ لا غير ولا اثنينية فلا حلول و لا اتحاد فان قلت فيلزمكم الانكار بالموجودات والسفسطة الظاهرة في المتعددات يقولون لا ننكر التعدد بل نقول امر واحد موجود ظهر في صور مختلفة متكثرة بانضمام اعتبارات غير موجودة كما انكم تقولون بتكثر ماهية الانسان في صور افراد مختلفة متعددة بانضمام تعينات اعتبارية غير موجودة فنحن نقول بمثل ما قلتم في الانسان وغيره من الانواع في الوجود الواحد المتكثر بانضمام الماهيات الكلية والجزئية اليه فان قيل لهم يلزمكم اتصاف الوجود الحق بالامكان والحدوث وسائر صفات النقص اذ الامكان والحدوث وسائر الصفات المحدثة المتنقصة الموصوف بها الافراد الموجودة للانسان والنبات والحيوان والجماد كلها صفات الوجود الحق على ما قلتموه يقولون لا شك ان الوجود الواجب بالذات الكامل بالصفات لا يمكن ان يتصف بالحدوث والامكان وصفات النقص مع كونه واجباً بالذات كاملاً في الصفات وانما تلك الصفات للتعينات و والظهورات لا للمتعين والظاهر كما ان ولادة زيد في اليوم الفلاني على الهيئة الفلانية من المراة الفلانية لا يستلزم ان يكون الحقيقة الانسانية كذلك فكذلك الامر فيما قلنا وانت

وانت خبير بانه لا مانع من ان يكون المطلق قديماً والمقيد حادثاً وكذا لا قاطع في العقل يمنع من ان يكون المطلق واجباً والمقيد ممكناً على ما قلنا من كون الوجود موجوداً بنفسه والتعينات لاحقة له والظاهر ان القدم والوجوب اكمل الكمالات والامكان والحدوث من انقص النقايص فاذا جاز هذان الكمالان في المطلق مع اتصاف المقيد بذينك النقصين فليجز ذلك الاختلاف في المطلق والمقيد بالنسبة الى سائر الكمالات والنقايص ايضاً ويؤيدون قولهم هذا بعد اسنادهم اياه الى مكاشفاتهم بتجلي الله سبحانه وتعالى لموسى عليه السلام بصورة نار محدودة حالة في شجر اخضر وبما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحوله سبحانه من صورة الى صورة وتجليه لعباده في صورة مختلفة كما ورد عنه عليه السلام من حديث التحول فانه يدل على ظهوره سبحانه بصورة شخصية وهيئة محسوسة يجب تنزيه الله تعالى عنها بالشرع والعقل وكذا قوله عليه السلام رايت ربي في صورة شاب امرد فوضع كفه بين كتفي فوجدت برده بين ثديي فاذا جاز تجليه سبحانه لعباده في صور شخصية فما المانع من ان يكون سائر الصور الارضية والسماوية صور تجلياته وشئون ظهوراته فان قلت ان الصورة المذكورة التي تجلى الله فيها صور حسنة نورية فكيف يقاس عليها الصور التي بخلافه في الحسن والنورانية مثل الاشياء النجسة والمتقذرة يقولون في الجواب ان نجاسة الاشياء وتقذرها ليست وصفاً ثابتة لها في انفسها فان كل طبيعة متعينة لها ملايمة بالنسبة الى البعض ومنافرة بالنسبة الى البعض الآخر وذلك من آثار ما به الاشتراك وما به الاختلاف الواقع بين التعينين فايهما غلب ظهر حكمه من الملايمة والمنافرة والنجاسة والقذر الواقعان في بعض الاشياء انما هي بالنسبة الى ما يقابلها من الطبايع التي بينها اسباب المخالفة اكثر من اسباب المشاركة فهي اي النجاسة لا يثبت لشيء الا بالنسبة الى ما يقابلها لا بالنسبة الى الاطلاق والمطلق فهي وما يقابلها مما يسمى نظافة فعلى السوية بالنسبة الى المطلق وكذا سائر التعينات فالاحكام الكونية كلها من التألم والتلذذ والسعادة والشقاوة والحسن والقبح احكام التعينات لا يلزم منها نقص ولا شين للحقيقة الكلية اذ ليس الشين والنقص لشيء الا في كون ذلك الشيء في معرض الامكان والحدوث والوجود الحق الواجب في ذاته الكامل في صفاته السابق موجوديته على جميع حالاته ممتنع ان يحوم النقص حول عظمة ذاته فكل ما ظهر في الكون من الكمال فهو من لوازم ذي الجلال والجمال وما طرء من النقص والزوال فهو من احكام التعين والتنزل و الانزال كما قال الله الملك المتعال وما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فان قيل فمن المثاب والمعاقب والمنعم والمعذب في الدار الآخرة اذا كان

الموجود واحداً يحسبون ان في الدنيا غني وفقير وعزيز وذليل ومالك ومملوك فكذلك في دار
الاخرة والحاصل انهم لا ينكرون التعدد والمتعدد فكيف ينكرون المحسوس الظاهر الذي لا يتمكن
من انكاره الاطفال والمجانين بل ينكرون تعدد الوجود ويقولون لا موجود الا الوجود الواحد والموجود صح
ومع ذلك يتعدد بتعدد التعينات والظهورات تعدداً حقيقياً واقعاً في نفس الامر لكن ذلك
التعدد لا يوجب تعدداً في ذات الوجود كما ان تعدد افراد الانسان لا يوجب تعدداً
في حقيقة الانسان والاحكام والاحوال منها ما هي راجعة الى الحقيقة الكلية فالمتصف بها في
الحقيقة هي الماهية الكلية فهي كمالات ولوازم للواحد وظهور تلك الكمالات في الجزئيات
انما هو بواسطة ظهور الواحد المطلق فيها ومنها ما هي راجعة الى التعينات المتباينة المتقابلة
لا يرجع شيء منها الى الذات المطلقة كما لا يرجع الوصف المختص ببعض الافراد الى بعض
الافراد المقابل لها واذا انسبنا هذه الاحكام الى المطلق لا يوجب نقصاً فيه اذ نقصان
هذه الاحكام بسبب المنافرة والمقابلة الواقعة بين مراتب الجزئيات فلما لم يكن بين
المطلق والمقيد باي قيد كان تنافر وتقابل لم يتصور كونها نقصاً بالنسبة الى المطلق
وايضاً لما لم يكن قبول النقص وقبول الوصف الموجب للنقص في شان المطلق لم يتصور
رجوع نقص المقيدات اليه ويقولون اذا لم يكن الامر على ما قلنا بل كان الواجب تعالى
واحداً شخصياً جزئياً حقيقياً لكان مبايناً لجميع الموجودات ويكون كل من الموجودات موجوداً
بوجود اصيل مستقل فيلزم اشتراكهما في الوجود للواجب وذلك ينافي كمال التوحيد ويلزم
ايضاً ان يكون الواجب تعالى في اضيق المراتب اذ التعين المانع عن تصور الشركة اضيق
المراتب وذلك ينافي كونه تعالى واسعاً كما وصف نفسه بالوسعة بقوله والله واسع عليم
وكل جزئي حقيقي مباين ومحجوب عن جميع الجزئيات فلا يصلح ان يكون شاملاً ومحيطاً
لجزئي آخر فكيف يصلح ان يحيط بكل شيء وقد اخبر الله تعالى بانه بكل شيء محيط وبانه مع
كل شيء اينما كان ودل القران والسنة على انا اينما توجهنا فثم وجه الله والحاصل ان
نسبة الوجود الى الموجودات نسبة المطلق الى المقيدات عندهم والوجود ذات الذوات بل
هو الذات فقط قيوم قائم بالذات وما سواه فقائم به وموجود بقيامه به فهو موجود
واجب بالذات قديم ازلي يلزم له في الازل جميع الكمالات والتعينات حادثة وكذا المتعينات
المأخوذة معها وما يعد نقصاً من الحيثيات فكلها من لوازم الحدوث والامكان لا نقص
للمطلق في ثبوتها للمتعينات كما لا يسري الى المطلق امكان التعينات وحدوث المتعينات
ولو سرى احكام المتعينات الى المطلق لسرى منه الى المتعينات الاخر ولزم سريان الكفر والعصيان

والعصيان الى الانبياء والمرسلين حاشاهم عن ذلك فما نطق به الشرع من العقائد الحقة
في حق الحق في مرتبة الذات والافعال والصفات وما اخبر به الشارع من احوال البعث والحشر
وما في ضمنهما من الاحوال والاهوال كلها حق صدق لا ريب فيه بل ثبوتها بالمكاشفات ايضا
بعد ما ثبت عندهم بالدلائل الشرعية وما قالوه وحكينا عنهم مما ذكر في مسئلة الوجود فبناء
منهم على ان نسبة الكمال المطلق واعتقاد كمال عظموته وجلال جبروته لا يتصور الا بهذا
الاعتقاد فهو الزام النقص من حيث لا يشعر المعتقد في حقه تعالى وان لم يكن التزاما فان قيل
الوجود يعرفه كل احد ولا يعرف الله الا الله فكيف يكون هو هو يقولون وكذا حقيقة الوجود
لا يعرفه احد وانما المعلوم منه وجه لا حقيقته ثم ان على اصلهم هذا ينحل اشكال عظيم
عجز العقلاء عن حلها وهو ان من القضايا الحقة الصادقة ما موضوعها ليست موجودة
في الخارج اي في عالم الحس مثل القضايا التي صدقت موجبة كلية حين اخذت موضوعاتها
بحسب الحقيقة فانها صادقة في نفس الامر مع قطع النظر عن اعتبار العقل فانه هو الفارق
بين المخترعات الاعتبارية وبين الصادقات في نفس الامر ولا شك ان ثبوت المحمول
للموضوع يستدعي ثبوت المثبت له وكذا وقوع النسبة هناك ثابت قبل اعتبار العقل
وحكمه لان العقل يحكم بانه ثابت في نفس الامر مقدماً على هذا الحكم وحكم العقل امر ظلي يستدعي
ثبوتاً اصيلاً متبوعاً له فاين محل ذلك الثبوت فان قلت انها ثابتة في المبادي العلية
على اصل الحكيم وفي الالواح المحفوظة على لسان الشرع القويم يقال تلك الحضرات كلها حضرات
ظلية يستدعي سبق حضرة اصيلة لان العلوم كلها بل علم الحق تعالى ايضاً يوصف بالصدق
كما قال تعالى قل صدق الله ومعنى الصدق مطابقة نفس الامر فالمطابَق مغاير للمطابِق
ومقدم عليه تقدم المتبوع على التابع فتمكن الاشكال واضطرب القيل والقال اما على
اصلهم هذا فيقال نفس الامر نفس الوجود كما ينبئ عنه العبارة فلما كان الوجود موجوداً
واجباً ازلاً وابداً اتصف في الازل بكمالات الصفات وانسلبت عنه في الازل ما يعد نقصاً
من السمات ولزمت له انواع من الاضافات فتلك الصفات والسلوب والاضافات لها
وجودات في الازل من حيث ثبوتها للذات ولكل من ذلك بالقياس الى الآخر حيثيات
واعتبارات وانحاء من التركيبات والتحليلات وكل منها فرادى وثنائي وثلاثي الى مراتب لا تحصى
هي الماهيات الازلية التي يقال انها ليست مجعولات وتلك الماهيات يتنزل تنزلاً تدريجياً
من البطون الى الظهور ومن العموم الى الخصوص حتى يظهر منها ما يقبل الوجود الحسي في
صور المتعينات والجزئيات ويبقى منها ما لم يقبل الوجود الحسي مكنونات في الغيب عن الحس

غايبات ففي الذات وجود لكل موجود على وجه اجمالي بطوني لا يوجب كثرة ولا يستلزم تعددا بطون الاغصان والاوراق والازهار والثمرات في حبة صغيرة من النواة فتلك الحضرة هي حضرة نفس الامر المقدم على جميع الحضرات وليس فوقها الا مرتبة وجود الذات والمرتبة التي يليها من دونها هي مرتبة انكشاف تلك الحيثيات للذات المحيط بالكليات والجزئيات وهذه المرتبة هي الحضرة العلمية العلية المتعالية عن الشكوك والشبهات ومن دونها يتدرج ويترتب ساير الحضرات الى ان ينتهي الى عالم الشهادة والحسيات ومن هنا يمكن الغوص في بعض سواحل بحر القدر لبعض من له وقوف من التحقيق وتوغل في التدقيق واعلم ان سر القدر اعلى العلوم من ان ينالها ايدي العقول ولذلك لا تكاد تريها مكتوبا في كتب المعقول والمنقول ولغموضه ودقته وصعوبته نهى النبي عليه الصلوة والسلام عن الفكر فيه والتعرض له رحمة منه لامته ليلا يقعوا في الضلال وليلا يتسبب به المضلون في الاضلال واما وجه الغوص هو انه لما كان الماهيات ازلية غير مجعولة كانت لكل منها استعداد ازلي غير مجعول ونسبة خاصة لكل حكم محسوس او معقول وكما ان تلك الماهيات لوازم الذات فللوازم لوازم ولها ايضا لوازم متنزلة متدرجة الى ما لا يحصى من الدرجات فكل سابق منها يعد للاحق ويتعين كل لاحق من السابق وانه تعالى وان شملت قدرته وارادته لجميع الممكنات الا ان حكمته اقتضت رعاية الاستعدادات فان تفضيل المفضول او تسويته به وان كان يعد كرما ولطفا في حق المفضول لكن يعد اساءة في حق الفاضل فالحكمة ترجح في الرعاية جانب الفاضل على جانب المفضول فلما اقتضت الحكمة الالهية رعاية الاستعدادات الازلية وجرت السنة الالهية على ان لا يفيض على الماهيات الا بقدر استعدادهم تعين حكم اهل كل حضرة بحسب استعداده السابق له في الحضرة السابقة حتى انتهى الامر وتنزل الى عالم الحس واختص الافراد الموجودة فيه كل منها بحكم مخصوص وحال معلوم مثل ما اختصت افراد البشر بعضها بفقر وذلة وبعضها بغنى ودولة بعضها بطاعة وايمان وبعضها بكفر وعصيان وكذا في احكام الآخرة بعضها بنعيم دائم وبعضها بعذاب قائم والكل على الاستحقاق ولا يجري القدر الا على العدل والوفاق قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهديكم اجمعين والقدرة التامة ليست قاصرة عن قسر كل احد عما يستعده وعن ان يفيض عليه خلافه لكن توافق الحكمة في التعين والتخصص فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا فان قلت مخالفة الحكمة جور يجب تنزيه الله تعالى عنه فكيف قلت القدرة التامة ليست قاصرة عن قسر كل احد عما

يستعده قلت القدرة شاملة ليست قاصرة في نفسها مع قطع النظر عن مقتضى الحكمة ثم الحكمة يعين تاثيرها ويخصص شمولها في نفسها ولا يوجب ذلك الاختصاص نقصا بل يحقق الكمال لان ذلك ليس من عجز وقصور ولا من عصيان المادة من التاثر وانما هو قبض القدرة عن بعض المقدورات تلطفا وتكرما ورعاية لحسن النظام وكمال المصالح على الانام فيحقق الكمال ولا ينافيه ولا الاختيار وما فيه ويمكن ان يقال مخالفة الحكمة وان كان يعد نقصا في حد ذاته من حيث انه مخالفة الحكمة لكنها كمال باعتبار انه محقق لسلطان الله تعالى على عباده وعظمة شانه وجهة الكمال اذا غلبت جهة النقص تضمحل جهة النقص ويتحقق فيه وجه الكمال مع ان الجور لا يتصور في حقه تعالى وان كان في مخالفة الحكمة اذ الجور اخذ مال الغير ولما كان كل شيء لله لم يتحقق الغير فكان كل ما صدر منه محض الخير كل منه وبه واليه ولا اعتراض في كل ما فعل عليه فان قلت فما بال طائفة من الصوفية انكروا هذا التوحيد وقالوا بغلبة المشهود على الشاهد واستتار وجود الشاهد بنور المشهود مثل استتار الكواكب في ضياء الشمس واختفاء صورة الحديد المحماة ولونها في صورة النارية الغالبة عليها اقول الطائفة الاولى يردون هذا القول بما يردون به قول اهل الظاهر ويقولون هذا ذوق من لم يصلوا الى درجة الفناء التام ولم يتموا سلوكهم فبقوا قاصرين ولم يطلعوا على الحقيقة اذ لم يجدوا ناصرين ولم يتساءلوا عن النبأ العظيم ولم يعلموا ان فوق كل ذي علم عليم ولم يشعروا ان فيما ذهبوا اليه رائحة الحلول فلم يتفطنوا على ان كلامهم الى الحلول يؤول ويدل عليهم تمثيلهم بالحديدة المحماة فان التجلي قبل ان يفني التعين فناء تاما ويمحي الرسم محوا كاملا يرى المشاهد وجوده وانيته باقيا والمشهود قد استولى على وجوده بعض الاستيلاء مع بقاء الاثنينية بين الشاهد والمشهود فهذا لا يخلو عن الحلول وفي هذا المقام قال ابن الفارض المصري رحمه الله تعالى

فيا سقمي لا تبق لي رمقا فقد ابيت لبقيا العز ذل البقية
ويا كل ما ابقى الضنا مني ارتحل فما لك مأوى في عظام رميمة

فان السالك يتقاضى ههنا بغلبة الشوق فناء البقايا من رسوم التعين ويشتاقه اشتياقا تاما ويعادي وجوده معاداة تامة وهي المعاداة التي اخبر عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اعدا عدوك نفسك التي بين جنبيك واما اذا كمل التجلي وفنيت الانية فناء تاما ثم بقيت ببقاء المشهود يرى نفسه في طور آخر ويجد ذاته وجدانا صريحا ساريا في الكل ومحيطا بالكل بل يجدها عين الكل فهناك

لا يغيب عن حسه ونفسه حتى يكون احتمال الاختفاء اختفاء الكواكب وما ذاقته الطائفة
الثانية فقد ذاقته الفرقة الاولى في مبادي احوالهم وبداية سلوكهم ثم بلغوا التوحيد
بعد مجاهدات شاقة ومشاهدات غريبة فالاعتماد الى مشاهداتهم ووجدانهم لا الى زعم
هؤلاء وحسبانهم وفي التوحيد يقول ابن الفارض المذكور رحمه الله

ففي الصحو بعد المحو لم اك غيرها • وذاتي بذاتي اذ تحلت تجلت •
وما زلت اياها واياي لم يزل • ولا فرق بل ذاتي لذاتي احبت •
وليس معي في الملك شئ سواي والـ • ـمعية لم يخطر على المعيتي •
سني حلت عن قولي انا هي او اقل • وحاشا لمثلي انها في حلت •

والحاصل ان السالك اذا غاب عن حسه بالكلية او رى المشهود قد استولى على وجوده
لكن بقي بعض رسوم وجوده ولم يمح بالكلية يكون عنده احتمال المغلوبية والاختفاء وا
اما اذا راى نفسه عين المشهود رؤية واضحة غير ضام فيها فالاحتمال مسلوب عنده
بالكلية وسعة العبارة تضيق عن كشف هذا الاسرار ولكن يشار اليه بعض الاشارة
كما قيل • قد كان ما كان ستر الا ابوح به • فظن خيرا ولا تسئل عن الخبر **وصية** من محرر
الرسالة يا اخي ان كنت من السالكين الواصلين فيكفي لك من الوصية ذوقك وشهودك
فلا احتياج لك الى وصيتي ولا الى وصية احد فان الله هو يتولى الصالحين وان كنت سالكا
غير واصل او كنت غير سالك ايضا فاياك اياك ومطالعة كتب القوم والتفكر في
كلماتهم فانه يضرك ولا ينفعك وعليك بظاهر الكتاب والسنة وبما عليه جمهور اهل
السنة وباعتقاد ان كل ما جاء به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عند الله حق صدق
على ما اراد الله تعالى واراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والبعث والحشر والثواب والعقاب
والجنة وجهنم وساير ما اخبر عنه الكتاب والسنة كل منها حق واقع لا ريب فيه ولا شك
ومن شك او ارتاب فهو كافر مخلد في جهنم ولا يذهب وهمك من تخصيص الوصية
بهذا الاعتقاد لغير الواصل ان يخالف اعتقاد الواصل هذا الاعتقاد نعوذ بالله من ذلك
فان اعتقاد الواصل على ما انزل الله على رسوله وعلى ما جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم من عند ربه والكلمات الصادرة عن الواصل لا يخالف البتة الكتاب والسنة
لكن القاصرين يضيق فهمهم عن وجه التوفيق بين الكتاب والسنة وبين كلماتهم
فان الكتاب والسنة انما صدر على افهام طبقات المؤمنين وكلماتهم مقصورة على
طبقتهم الخاصة فالاولى بحال من ليس في طبقتهم ترك التعرض لكلماتهم فاياك ثم

ثم اياك والانكار على حالهم واقوالهم فان الانكار عليهم حرمان من ذوقهم ووجدانهم قال
الله تعالى فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب باياته انه لا يفلح الظالمون ومن الافتراء
على الله دعوى المعرفة والوصول قبل اوانه ومن التكذيب بايات الله انكار الاولياء
الكاملين فانهم من اعظم الايات واتم البينات فقد ورد في الحديث القدسي من
عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة فعليك بالمحبة لهم وحسن الظن بهم وحسن اعتقادهم
وصحة ايمانهم واستقامتهم في ساير افعالهم واقوالهم لعلك تلحق بهم في علومهم
واحوالهم **فصل** في سماعهم وحركاتهم فيه ومما يكون سببا لافتتان الناس مجالس
بعضهم للسماع وحركاتهم فيها بحيث ينسبون الى الرقص الحرام ورفض الاداب والاحترام
حتى فسقه بعض العلماء وكفره بعضهم فلنبين بيانا اجماليا اي الفريقين اقرب الى
الصواب المكفرون ام المكفرون اقول اما السماع فهو يعم سماع القرآن وسماع الحديث
ولا شك انها في بعض المرتبة فرض وفي بعض المراتب مندوب واما سماع الابيات المنظومة
فقد ورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سماعها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اصدق كلمة قالها العرب قول لبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة
زائل ووقع الانشاد عن اصحابه في حضرته وغيبته وفي حياته وبعد موته حتى عن الخلفاء
الراشدين وقال عمر رضي الله تعالى عنه عليكم باشعار الجاهلية فان فيها تفسير كتابكم
وانشادات الصحابة والتابعين اظهر من ان يخفى واكثر من ان يحصى فدلت على جوازها وعدم
حرمتها ما لم يتضمن كلمة محرمة قولها ثم التغني بالصوت الحسن فقد جوزه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله من لم يتغن بالقران فليس منا وقال لابي موسى الاشعري
لقد اوتي مزمارا من مزامير آل داود ولقد روي ان الصوت الحسن كان معجزة لداود
عليه السلام فقد ثبت حل السماع وحل التغني ولا شئ محرما في اجتماعهما بل ورد الاثر به
ايضا فلا شئ على السامع والقايل في التغني بالاشعار اذا لم يكن في القول ذكر الفسق وما
فيه المعصية لكن لا بد في القول والسماع من نية صحيحة حتى لا يلحق باللغو والعبث الحرام
واما حركاتهم التي ينسب الى الرقص فانها ليست عين الرقص وان كان يشبه به في بعضهم
في بعض الاوقات فان الرقص هو التكسر والتخنث وفيهما التشبه بالنساء عمدا وظاهر ان
القوم لا يقصدون التشبه بالنساء ولا يريدون التكسر والتخنث الا ان بعضهم يخرجون
من ادب العبادة والذكر الذي هو الخشوع والسكينة الى حد اللعب واللهو فعليهم ان يمتنعوا
من هذا الحد وان لم يمتنعوا فعلى الناهين عن المنكر ان يمنعوهم ان كان خروجهم الى حد اللعب

تعمداً منهم وارادة من غير شوق يدعو اليه ومع الشوق الداعي التصبر والقعود اولى بحالهم
فقد قيل المريد اذا سكت صار بحراً واذا صاح صار نهراً و المحققون من المشايخ نهوا
المريدين عن حضور مجالس السماع شفقة منهم عليهم لكونها بحال خطر في حقهم ومن كفرهم من
العلماء فقد نظر الى ان الرقص حرام ومن حلل الحرام فقد كفر اقول فقد عرفت ان حركاتهم
المعتادة ليست برقص واقل الامر ان الشبهة متمكنة في كونها رقصاً وعلى كونها رقصاً
فلا يكفر مستحلها اذ ليس مستند حرمتها النص بل غاية مستندها القياس لان الاجماع
لم ينعقد على حرمتها فان الامام الشافعي رضي الله عنه قائل بحلها وما ورد في البزازي
من القول بتكفير مستحله فليس له مستند صحيح والقياس يأباه ويخالفه فليس لتكفير فاعل
الرقص ومستحله وجه البتة لكن وجوب الاخلاص وحرمة الرياء ثابت بالنص الصريح
من الكتاب والسنة فمن كانت له نية صالحة صحيحة في السماع والحركة مثل التواجد و
التكلف في تحصيل الوجد او كانت حركته من غلبة الشوق فسماعه وحركته مندوبان
فان كل ما يكون سبباً لحضور القلب وجمعيته بين يدي الله واعراضه عن الدنيا ومع اشتغالها
فهو خير محض لانه اثر لدخول نور الله في القلب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
دخل النور القلب انفسح فقالوا فهل لذلك من علامة يا رسول الله فقال نعم التجافي
عن دار الغرور والانابة الى دار السرور وقد سُئل الجنيد رحمه الله عن السماع فقال قال
قوم انه حلال وقال قوم انه محظور وانا اقول كل ما يجمع العبد بين يدي مولاه فهو مندوب
والغرض الاصلي من جميع الاذكار والعبادات تفريغ القلب عن ما سوى الله وتوجيهه الى جناب
قدسه فهو وما يوجبه كيف يحتملان الحرمة والمنع واما من يفعل ذلك رياءً وسمعةً وجلباً
لقلوب الناس وجمعاً لحطامهم وايثاراً لما عندهم على ما عند الله فان فعلها قائلاً بحرمتها
وقبحها معترفاً بانه فيه على الباطل لا على الحق فهو فاسق لا كافر يجب منعهم باي وجه كان
من الضرب والشتم والحبس وان كان مدعيا لحلها وجوازها فقد كفر باستحلال الرياء المنصوص
بحرمتها فلا شك في كفره لكن مثل هذا قليل فيهم بل منتف واكثرهم جهلة لا يميزون
بين الرياء والاخلاص وهم في ذلك مقلدون لرؤسائهم الجهال اولئك كالانعام
بل هم اضل وهم في الحقيقة ليسوا من الصوفية الا بمعنى لبس الصوف فصحبتهم سم و
واعتقادهم جهل اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين والله ولي المؤمنين اللهم اني اسئلك
فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وان تغفر لي وترحمني وتتوب
علي واذا اردت فتنةً في قوم فتوفني غير مفتون
تمت بحمد الله تعالى
م

استحل

بسم الله الرحمن الرحيم

يا من نسبة العلوم والحكمة الى علمه وحكمته نسبة لا شئ الى شئ لا يتناهى حكمت
عند العارفين اشيانك حقيقتى اوزره معرفتدر مطلقا علمدن اخص ولغله علم اوزرينه
عطف ايلدى يعنى يا شول الله تعالى كه جميع علوم وحكمتك انك علم وحكمتنه نسبتى
واضافتى بر لا شيئك بر لا يتناهى شيئه نسبت واضافتى كبيدر مثلا قطره كه حقيقتده
لا شئ كبيدر غير متناهى اولان دريايه كوره بنجه ايسه ونه مقدارى ايسه جميع
مخلوقاتك علوم وحكمتى دخى الله تعالى نك علم وحكمتنه كوره حالى ومقدارى
بويله در انكچون ديمشلردر كه علوم انبيايه كوره علوم اوليا بحر دريادن قطره كبيدر
وعلوم انبيا دخى فخر عالم عليه السلام علومنه نسبتله بويله در وجمله انك علمى دخى
حقه كوره شئ قليل در انكچون قرآنده كلور وما اوتيتم من العلم الا قليلا اصلى بودر كه
علوم مخلوقات علم حقدن مستفاددر پس اصل ايله فرع اراسنده فرق عظيم واردر مثلا
شمس جرم قمره محاذى اولسه ظلمت محضه قالور محاذى اولديغى صورتده دخى محاذاتى
مقدارى نور آلور بدديت مرتبه سنه وارد قدم بنه ظلمتدن خالى اولمز والا كيجه كوندز
برابر اولمق لازم كلوردى اظهرت الحروف بالقلم فكان بها ضربي في الواح الملكوت
الله تعالى يه خطابدر ضربر قلم اوازيدر ملكوت عالم ارواحدر معلوم اولا كه عارفلر
بو عالمه مصحف كبير ديمشلردر يعنى قرآن قولى انك مشتمل اولدوغى حروف وكلمات وآيات
وسورى قرآن فعلى دخى مشتملدر پس قرآن فعلى نك حروفى شئونات عينيه وكلماتى
صور علميه وآياتى حقايق ارواحيه ومثاليه وسورى اشكال حسيه در كاتب اولدوغى
كسنه قلم ايله صحيفه اوزرنه حروف وكلمات وآيات وسور كتابت ونقش ايليوب
بو لوح ملكى اوزرنده صرير قلمى مسموع اولديغى كبى كاتب ازل دخى قلم اعلى ديدكلرى
ملك واسطه سيله بو عالمك حروف وكلمات وآيات وسورنى ثبت ايليوب بو لوح
ملكوتى اوزرنده اوازى قلمى ظاهر اولمشدر شويله كه قوت فعله واجمال تفصيله
وبطون ظهوره وغيب شهادته كلمشدر بوندن مراد لوح وقلم مرتبه سنده واقع
اولان تفصيلى بياندر والا ظهورات نفس قلم ايله دكلدر بلكه نفس رحمانى ايله در
بو ظهوراته كوره نفس رحمانى كلمات لفظيه يه كوره نفس انسانى كبيدر يعنى كلمات
لفظيه نفس انسانى اوزرينه منبسط اولديغى كبى موجودات خارجيه دخى نفس
رحمانى اوزرينه واقعدر معناى كلام بودر كه اى نسبت مذكوره ايله متصف اولان الله

سنده
الله حروف مرتبه سنده اولان شئونى قلم اعلا ايله اظهار ايلدك يعنى عالم اله مرتبه
عالم كون مرتبه سنده ابراز قلدك وفيض اقدس ومقدس ايله تجلى ايلدك پس اول حروف ايله
الواح ملكوتنده ومرتبه ارواحده صرير قلم واقع اولدى يعنى اول حروف بو مرتبه ده تنزل
ايلدى وحروف ايكن كلمات وآيات اولدى وبردرلو صورت دخى بولدى قام لها مقام
الحروف من الصدر والحلق واللهات واللسان بوندن مراد حروف لفظيه نك مخارجى
اولديغى كبى حروف معنويه وعقليه نك دخى مجالى ومظاهرى اولدوغن بياندر مخارج
حروف ايسه دوردر اولا صدردر كه جوف تعبير ايدرلر حروف مد صدرده ابتدا ايدوب
هواى فمده منتهى اولورلر زيرا ساكن اولدقلرى جهتدن مقطع مخصوصلرى يوقدر
ثانيا حلقدر كه الف حروفى واردر نتكم حروف ديرلر ثالثا لهاتدر يعنى كوجك دل ديدكلرى
لحم زائددر كه قاف ايله كافك مخرجيدر انكچون بو ايكى حرفه لهويتان ديرلر رابعا
لساندر كه سائر حروفك مخرجيدر ولكن بونلر مخارج كليه در جزئياتى حسبيله يكرمى
سكز حرفى استيعاب ايتمشلردر وبو حروف لفظيه نك مخارجى دورت اولديغى كبى
حروف معنويه نك دخى دورتدر مرتبه احديتدر كه صدر كبيدر ومرتبه علميه دركه
حلق كبيدر ومرتبه عينيه دركه لهات كبيدر زيرا حلقده ابتدا ظاهر اولان لحم
زائد اولدوغى كبى عالم كونه كوره دخى ابتدا ظاهر اولان قلم اعلا مرتبه مجردا تندر
دردنجيسى مرتبه حسيه دركه لسان كبيدر انكچون كلام جمله صفاتدن متاخردر
زيرا ترتيبده حيوة علم ارادت قدرت سمع بصر كلام ديمشلر پس قلم اعلا كه عقل اول
دخى ديرلر عالم كونه كوره همزه كبيدر مبتداء مخارجدن در وانسان مرتبه سى واو كبيدر كه
منتهاى مخارجدندر الحاصل عقل اولدن انسانه كلنجه عدد حروف قدر يكرمى سكز
منزلدر ولكن ترتيبى حاله اوقات حروف تهجى ترتيبى كبى دكلدر زيرا بو مقاملده ابتدا
همزه اندن ها اعتبار اولنور كه غايتى واو در وبو يكرمى سكز مرتبه مراتب كليه در
طبيعيات وعنصريات ومواليد بونلره داخلدر معناى كلام بودر كه اول قلم ويا خود
اول ملكوت لوح اولمق اعتبارينه حروف معنويه ايچون مخارج حروف لفظيه يرنه
قائم اولديكه اول مخارج صدر وحلق ولهات ولساندر يعنى مخارج اولمدقجه حروف
ظاهر اولمديغى كبى لوح وقلم ظهوره كلمدكجه دخى وجود ظلى كتابتك حروفى ظهوره كلمدى
وتركيب وتفصيل قبول ايتمدى مقصود بو علويات وسفلياتك اسما وصفات حقه
مظاهر خلق اولندوغن بياندر انكچون بو عالم سزجق بيلورز ديمك ايو سوز دكلدر

زيرا اينه سز صورت كورنمز پس جميع كائنات نقوش اسما وصفاته الوح كبي اولدى
نتكم مولانا جامى كلماتنده كلور جهان مرآت حسن شاهد ماست فشاهد وجهه فى كل
ذرات فكل جنس وجد عنده اسم لا يعلم تركيبه سوى ملك فلك جنس عالى ونوع سافل
اولانه ديرلر كائناتك علويات وسفلياتى برى برينه كوره جنس ونوع كبيدر خصوصا
برنسنه يه مافوقنه كوره عقل وما تحتنه كوره نفس ديرلر عقول ونفوس ديدكلرى
بورادندر مثلا ارواحه عقول ديرلر ما تحتنده اولان موجوداته كوره ونفوس
ديرلر مافوقنده اولان مرتبهٔ عليه يه كوره پس عقلده بساطت ونفسده تركيب
اعتبار اولنور جنس وفصل كبى بوندنصكره حروف تهجى دن هر حرفك اسم مخصوصى
اولدوغى مثلا الف وبا كبى موجوداتدن دخى هر موجود اسماء اللهدن اسم مخصوصى
واردر انكچون اسماسى دخى مختلفدر مثلا لوح وقلم وعرش وكرسى وامثالى ديرلر
جملهسى براسم اوزرينه دكلدر صوفيه قاتنده اسم ديمك تعين ديمكدر تعيناته نهايت
اولمدوغى كبى اسمايه دخى نهايت يوقدر فافهم جدا وبو كلامدن فهم اولندى كه قلم اعلى ملك
مقوله سيدر اسماسى چوقدر قلم ديرلر صاحب قلم اولمغله نتكم بعض بهادرلره
سيف الله ديرلر صاحب سيف معناسنه قلم كبى منشق اولوب هر شقندن برنسنه
خلق اولنمغله ودره وجوهره ديرلر صدف موجوداتك كوهرى اولمغله وروح ديرلر
جميع اشيانك حقيقتى انكله قائم اولمغله زيرا هر موجودده حقيقت محمديه دن
حصه واردر ونور ديرلر نورانيتى اعتباريله وملك ديرلر صفات ملكيه غالب
اولمق اعتباريله وعقل ديرلر نور عقلى اعتباريله جمله سندن مراد نور محمديدر
عليه السلام زيرا مقدم الموجوداتدر سائر انبيانك عليهم السلام ارواحى لوح محفوظ
مرتبه سنده ظهور ايتمشدر كه قلم مرتبه سندن مؤخردر معناى كلام بودر كه
پس برجنس كه انك قاتنده براسم بولندى وبر مخصوص اسمله تسميه اولندى اول
جنسك تركيبنى قلم دينلن ملكدن غيرىسى بلمز زيرا هر تركيب اوده ملكه قائمدر
نتكم نوعك تركيبى جنسله قائمدر زيرا جنس نوع اولماز بوندن مقصود
جميع موجوداتك تركيبى قلم اعلى قائم اولدوغين بياندر نتكم شمدى اشارت
اولندى وكل نوع صدر عينه مركبا فلوح اسرافيل اظهره بقوة ما فى احاد كلياته
من جزئيات تراكيبه لوح اسرافيل عليه السلام اضافت زيرا اسرافيل ملك لوح
محفوظدر كه انك اوزرينه موكلدر بوندن مقصود قلم مرتبه سنده اولان اجمال

اجمالك لوح محفوظ مرتبه سنده تفصيلنه اشارتدر زيرا حقيقت تركيب لوح
محفوظ مرتبه سنده در زيرا لوح محفوظ نفس كليه دركه زن مرتبه سنده در
مرد زن ايله ازدواجده تركيب ولد ظهور ايدوكى كبى قلم اعلانك دخى لوح محفوظه
توجهندن تركيبات عالم ظهور ايدى وبو تركيب قلم اعلا مقامنده نه وجهله
اولاجغين قلم بلوردى زيرا قلمده جمله سى مجمل ايدى آدم عليه السلام اولادى
ظهرنده مضمر اولدوغى كبى واد ميت سرى جميع اولاده نيجه سارى ايسه قلمك سرى
دخى جميع موجوداته ساريدر معناى كلام بودر كه هر نوع مخلوقكه مركب
اولدوغى حالده قلم اعلادن صادر اولدى اسرافيلك موكل اولدوغى لوح محفوظ
انى هر بر كليسنده اولان جزئيات تراكيب قوتله اظهار ايلدى يعنى هر نوع بر كلى
نسنه ايدى انك قوتنده تركيب جزئى وار ايدى پس لوح محفوظك ظهوريله
اول قوت فعل مرتبه سنه كلدى وحرف تركيب بابه سن بولدى مثلا حيوان ناطق
امر كلى اولوب انك قوتنده زيد وعمرو وغيرلره كوره تركيبات جزئيه ملاحظه اولنور
زيد وعمرك ظهوريله بالقوه اولان تركيب بالفعل اولدوغى كبى اشيا خارجيه دخى
لوح محفوظده تفصل ايلدى پس لوح محفوظ مفصل اسمنه مظهر اولدى نتكم
قرانده كلور يفصل الايات اشارت بوندندر ايات ايله مراد ايات تكوينيه دركه
انفس وافاقدر داخلدر اسئلك بهذا السر الخفى الذى وقف العقل دونه بو عقل
ايله مراد عقل انسانيدر كه عقل اولدن مدت طويله صكره خلق اولنمشدر معنى
بودر كه يارب سندن دلرم بوذكر اولنان سر خفى حرمتنه كه عقل جزئى انى ادراك
ايتمزانى ادراك قاتنده واقف اولمشدر يعنى انى ادراكدن عاجزدر زيرا انى
ادراك ايلمك عقل معادك شانيدر بوخسه عقل معاشك دكل وبو عقل معادك
سريله تعبير ايدوب بيوردى وتقدم السر سر ما اوده عنه فيه بوم امكانه وجوده
وقف اوزرينه معطوفدر يعنى انسانده ابتدا امكان وجودى وقتنده واعتبار
تعيينى زماننده نه مقوله سر الهى ايداع ووضع اولندى ايسه سر انسانى ظرف كبى
اولدى ظرف ايسه مظروفنى محيط دكل معلوم اولكه انسانده ايكى مرتبه سر واردر
برى غيب السردركه وجود مطلقك مظهريدر وجود مطلق ديمك جميع تعينات سلبيه
وايجابيه دن اطلاق ذاتيله مطلق ومبرا ديمكدر وبرى دخى سر دركه تعين اولى
مظهريدركه مرتبهٔ احديتدر مرتبهٔ جميع ومرتبهٔ ذات دخى ديرلر بوندنصكره روح

سلطانی مرتبه سیدر مظهر تعین ثانیدر که مرتبهٔ صفاتدر مرتبهٔ واحدیت دخی
دیرلر بوندن صکره روح حیوانی مرتبه سیدر که مظهر تعین ثالثدر که مرتبهٔ افعالدر
و بو ایکسنه مرتبهٔ فرق دخی دیرلر زیرا بو مرتبه لرده اول فرق و تفصیل بو عبدی
اسئلك كشف حجاب الغيب حتى اعاين الغيب اسئلك اولکی بن ندکیمدر زیرا میانده
فاصله چوقدر یعنی یا رب سندن دیلرمکه عالم غیبی مشاهده یه پرده اولان اموری
جان کوزمدن کشف و ازاله ایدسن تاکه اول عالمی بی پرده معاینه و مشاهده ایدیم
مقصود عالم ملکوته اطلاع علمه دعادر نتکم قرانده کلور وکذلك نری ابرهیم ملکوت
السموات والارض مقصود حقایق کائناتدرکه اکا مطلع اولمدقجه کسب ولایت
دائره سنه قدم بصمز و غیب دخی حقیقی و لور اضافی و لور اربابنه معلومدر
اعاين ما به حتى الروح الباقي اولکی اعاین دن بدلدر یعنی تاکه معاینه ایدیم
روح باقی نه ایله حیات بولدی و نه سر ایله قائم و مقیم اولدی مراد روح
سلطانیدرکه اولی وار و اخری یوقدر زیرا نفسدن و بدندن مفارقت
ایتمکله فنا بولمازو بونك حیاتی تجلی الهی و فیض نامتناهی ایله در یعنی روح
حیوانی نك قوامی روح سلطانی ایله اولدوغی کبی روح سلطانی نك دخی
قوامی فیض حقله در و بو روح عالم ملکوتدندر نتکم قرانده فسبحان الذي بيده
ملكوت كل شيء و بو روح حقیقت اوزرینه کشف تام اولمدقجه معلوم اولمز
زیرا سر حیاته اطلاع عقلك شانی دکلدر یا حی یا باقی روح باقی ذکرندن صکره
حی اسمنی ایراد ایلدی زیرا روح حسینك جمله سی حقیقتده اسم اعظمدر یا حی
اصلنده دعاء اقبال اشوت ایجون راعیلرك و شتربانلرك سویلدیکی صودر
بورادن مراد مطلق اقبال معنوی و توجه احدیدر یعنی ای حیات حقیقیه ایله
متصف اولان الله دعامه استجابت ایله اقبال ایله و مرادیمی تحصیله اسما
وصفاتك ایله میل و توجه قیل مرادی ذکر اولنان کشف حجاب و معاینه یه
ترغیبدر لمحرره

زائل اولوب کوزمده کی پرده ... کوره یم نور ذاتی هر پرده
بله یم اشبو روح سلطانی ... نه ایله اولدی پرورده

بسم الله الرحمن الرحيم
رب قلبني في اطوار معارف اسمائك ای پروردکار من بنی تقلیب و تصریفله اسما
حسنا کی معارفی مراتبنده و هر موجودك متحقق اولدیغی بر ملکوتی بکا بلدیر و هر
بوزدن بکا بر یوز کوستر شویلکه بو معارف حقایقده تقلب ایده یم و هر لحظه
بر کونه حکمته اطلاع علمه بهره مند اولایم ذوق جان نفاد بولنجه و مقصود حاصل
اولنجه تقلیبا بر تقلیب ایله تقلیب ایله و بنی چوروب دوندرکه تشهدني به اول
تقلیب سببیله بنی شاهد و حاضر و مطلع قلورسن في ذرات وجودي وجودم
ذراتی و اعضا و اجزاسنده و قوی و حواسنده ما اودعته في ذرات وجودي من الملك
والملكوت من مابی بیاندر و ما دخی تشهدني به مفعولدر یعنی بنم ذرات وجودمده
ملك و ملکوتدن نه ایداع و وضع اولندیسه اسرارندن اکا بنی مطلع قیل و هر بر
موطنی بکا بر مشهد ایله و هر بر ذره بکا بر نظرکاه ایله مقصود افاقده اولان تعینات
اسرارینه اطلاع و انفسده اولان ذراتك انوارینه وقوفله دعادر ذرات دیدی
زیرا شمس حقیقتك بر تویدر ملکدن مراد اسم ظاهر و ملکوتدن مراد اسم باطن
مشتمل اولدیغی لوازم و حقایقدر زیرا اجزاء وجوددن بر جزء یوقدرکه بر سرینه
مظهر اولمیه انك ایچون ایاك نعبد دنلدی یعنی نعبد جمع ایراد اولندی زیرا
جمیع اجزاء وجود حالنه کوره طاعت و عبادتله مأموردر و حدیثده کلور
اللهم اجعلني نورا یعنی جمیع وجودمی نور ایله و هر بر ذره می پرتو تجلیه مظهر
قیل و ظلمت امکان قومه تاکه سنی شهود ایده یم و حضور ایله طاعت قله یم
حتى اعاين سر قدرك في معالم المعلومات تاکه سنك سر قضا و قدرنی
مشاهده معلومات و مظاهر موجوداتده معاینه و مکاشفه ایده یم قدردن
مراد قضاء الهی و شأن غیبی و سر قدرله مراد عین ثابته نك اقتضا اتدیکی
احوالدر بو سر بلنمدکجه صدر شفا بولمز و قلبه تسلی کلمز و انسانده لزام
کتم و حقیقت اسلامدن براءت بتمز انکچون مکاشفلر سکوت اوزره اولورلر
زیرا سر قدری بلورلر و هر موجود عین ثابته سنك حکمیله ظهور ایتد وکی
فهم ایدرلر و حوادث یومیه نك جمله سی اول مقتضادن اولدوغنی ادراك ایلرلر
زیرا هر نه ظهور ایلرسه علم اللهده ثابت اولدوغنی اوزره در تخلف ایتمز فاما
شریعت مرتبه سنده بعض اعتراضات شرعیه بو وقوفه مانع و انی منافی کلدر

زيرا شرعله اعتراض دخي مقتضا دندر فافهم جدا فلا يبقى معلوم الا وبيدي
سر دقيق منه پس بر معلوم قالميه الا اول معلوم مدن بنم سرم الندهٔ برسر دقيق
اوله يعني نقدر علم تعلق صحيح اولان موجودات وارسه جمله سنك حقيقتي
بكا منكشف اوله والله كرمدك برشكار قالميه بوندن مراد انسانك وسعي اولان
مرتبه دن ديمك درانچون ماعرفناك حق معرفتك دنلدي زيرا كنهي اوزرينه
بلمك ولكن انسان وسعنده اولان مرتبه ادراك اولنور والا فاجبت ان اعرف
باطل اولمق لازم كلوردي جل وتعالى وتقدس مجذوبة بيد كمالٍ يعني بنم يدم
بدكمال الهي ايله جذب اولندوغي حالده زيرا حق دستكير اولوب جذب ايتمدكجه
كمسنه نك الى كماله ايرمز وكوزي جمال مقصودي كورمز وبونده اشارت واردركه
اشياده اسمانك تجليسي متفرقدر ولكن جمله سنك منتهاسي اسم اعظمدر پس
اسم اعظمدر پس هرنسنه نك اسم بوزندن حقيقتنه وصولدن صكره مرتبط
اولدوغي اسم اعظمك شهودي لازمدر زيرا شهودك اولي توحيد واخري تفريددر
فافهم جدا وبنور الطوع اذهب ظلمة الكره دخي نور طوعله ظلمت كرهي اذهاب
ايله يعني ازاله ايله وكيدر طوعي نوره تشبيه ايلدي زيرا انسان انكله حقه
مهتدي اولور وكرهي ظلمته تشبيه ايلدي زيرا انساني حيرته دوشوردر وانسان
انكله يولندن قالور وبرزخدن چقمز طوعله مراد حقه ظاهرا وباطنا انقياد
وتسليمدر حضرت ابراهيم عليه السلام نار نمروده القا اولندوغي وقتده منقاد
اولدوغي كبي وانزجزعي وعبوسي دفعدر وكره ايله مراد ظاهرا انقياد وباطنا
كراهتدر نتكم محل ضرورتده دوشمنلردن صادر اولور معلوم اولكه بوكرهك
اثري مؤمنك قلبندن زائل اولماز مكر اصلاح طبيعت وتزكيهٔ نفس ايدن
انچون نتكه شغللرك عبادتلري عادت كبي سان ومحبوبدر مجبو بدرك
عبادتي ايسه كراهت نفسدن خالي دكلدر ومن الله الارشاد حتى انصرف
في المهج بمهجات المحبة مهج ميمك ضمي وهانك فتحيله مهجه نك جميدر روح
معناسنه يعني تاكه ارواحده تصرف ايدهيم وماالك الا ايم محبت ارواحله
يعني ذكر اولنان وجه اوزره بندن كراهت صفتي زائل اولبجق برنه محبت
كلور پس جميع ارواح وملكوته روح محبت روا سطهٔ مودت ايله متصرف
اولورم كراهت ايله دكل زيرا كراهت ايله برايش بتمز انك انت المحب تحقيق

تحقيق سن محبسن تنزلات واسترسالات يوزندن نتكم بيورر فاجبت ان اعرف
والمحبوب محبوبسن ترقي واستصعادات جهتندن نتكم بيورر يحبهم ويحبونه
يا مقلب القلوب اي قلوبي برحالدن برحاله تقليب ايدجي يعني جويريجي محبت
ومحبوبيت وتجلي واستتار وغيري اطوار واسرار ايله اوليدي قلبم الكده جون
شاهين صال اني برزرومعنا به الكله دوب بن فقيري فرقت ايله نومه ناله
ايله بكزيم نا به قد وقع الفراغ من تحريره ١١٩٣

بسم الله الرحمن الرحيم

امن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون رسولدن مراد خاتم النبيين در صلى الله
عليه وسلم كه اول امرده صاحب اولدوغى اشعار ايچون عنوان رسالت ايله تعبير
اولندى يعنى رسول واكا تابع اولان مؤمنلر كندنه پروردكاردن انزال اولنان
قرانه وقران ايچنده اولان احكام وشرايع وغيرى تصديق ايلديلر زيرا مؤمنلر
معجزات ايله تصديق اتدكلرينى رسول دخى كندنه ظاهر اولان دلائل خفيه
وجليه ايله تصديق ايلدى وكندينك نبى حق اولدوغن يقينا بلدى انكيچون
هر خصوصده جازم اولدى وبونده ايمان كبير ايله ايمان صغيره ترغيب
واردر مع هذا متبوعكسه هر درلو كمالله اتصافده تابعدن مقدمدر
وتابع اولان كسه كرچه مجرد ايمانده متبوعله مشتركدر ولكن ايمانك
مراتبى واردركه رسول اول مراتبك درجهٔ عليا سنلدهدر زيرا مشاهده
وعيانى قويدر انكيچون حقيقة حق اليقين درجه سنده واصلدر وسائر
اولياء امت ايسه درجهٔ حق اليقين وعين اليقينده وعوام ملت ايسه
مرتبهٔ علم اليقينده در وعلم اليقين ده دخى معتبر اولان تشكيك ايله
زوال قبول اتميان علمدر والا مؤمن نامنه اولنلرك اكثرى نظر واستدلالدن
محروم اولدقدرى كبى تقليدلرى ضعيف اولمغين ادنى باعث ايله عقيدهلرى
متبدل اولور وبونده وارث رسول اولنلرك حاللرنه دخى اشارت واردر
زيرا رسول وحى حقى تصديق اتدوكى كبى وارث رسول دخى الهام الهىيى
تصديق اتمشدر زيرا عالم شيطاندن عالم اله داخل اولنلرده شبهه وشك
اولمز انكيچون وساوس نفسانيه والقاء شيطانيدن محفوظ اولمشلردر و
بونلرك الهاملرى كندولرينه حجت اولديغى كبى معتقد اولنلره دخى حجتدر
اكرچه مطلقا عوامه كوره حجت دكلدر كل امن بالله وملائكته وكتبه
ورسله بو جملهسى يعنى رسول واكا تابع اولنلر الله تعالينك وجودنه ووحدتنه
والوهيتنه وملائكهنك معصوم وواسطهٔ حق اولدقلرينه وكتابلرك
جميعى بر پيغمبره نازل اولديغنه وپيغمبرلر دخى ارشاد ناس ايچون مبعوث
اولدقلرنه ويوم اخره وسائره على التفصيل ايمان كتوردبلر پس بونده ايمان
اجمالىيدن صكره ايمان تفصيلىيه دخى اشارت واردر ولكن ايمان تفصيلى دخى

مراتب اوزرنهدر وعلماء الهيونك ايمانلرى كما ينبغى تفصيل اوزرنهدر زيرا
انلر احكام وشرايعك مجموعنه مطلع اولدقلرندن ماعدا فرائك معارف
وحقايقنه دخى واصل اولوب حق تعالىيه ظاهرا وباطنا تعظيم اتمشلردر
سائر علما دخى درجهلرنه كوره اهل تفصيلدر وبزم شريعتمز الى يوم القيامه
باقيهدر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قبرنده حيدر وعلماء امت انك
وكلاسيدر بر كمسه انك اسمنى بلسه ايمانى درست اولماز وخاتم الرسل اولدوغنه
دخى تصديق اولمسه بويلهدر لا نفرق بين احد من رسله يعنى مؤمنلر بركه
بزم ايمانمز شويلهدركه پيغمبرلردن بر كسهنك فرق ايدوب ايمانى تخصيص
اتمزز بلكه جملهسنه مؤمنلرز سنكم يهود ونصارى تفريق ايدوب بعضيلرنه
مؤمن وبعضيلرنه كافر اولديلر واجب اولان ايسه جملهيه على السويه ايماندر
زيرا هر برى زمانلرنده مبعوث من عند الله وعدل تام ايله قائمدر وبونده
اشارت واردركه الله تعالى طرفندن غم وسرور ومكروه ومحبوبدن هرنه
وارد اولورسه قبول اتمك كركدر زيرا حكم الله تعالىنكدر عبد ايسه محكومدر
وهر حكمده بر حكمت واردركه خير محضدر وقالوا سمعنا واطعنا يعنى دعوتكه
اجابت وامركه اطاعت ايلدك غفرانك بزدن صادر اولان معاصى
وذلتمزى مغفرت ايله ربنا اى پروردكارمز واليك المصير بعد الموت رجوع
انجق سكادر بونده مقصود بعث وحشرى اقراردر حقده رجوع اتمك ارتفاع
وسائطه معناسنهدر وكلا انسان هر حالده حضور حقدهدر وحق ايچون
مكان معين وغير معين ايله تعين يوقدر بو معنى اهل فنا وشاهد اولنلره
روشن وهويدادر والله الموفق لا يكلف الله نفسا الا وسعها يعنى الله تعالى
هر نفسه وشخصه تكليف اتمزلا وسعنده وطاقتنده اولانى تكليف ايدر بلكه
اسان واسهل وجهله معامله ايليوب استفراغ طاقته محتاج اولاجق قدر
وجهله حمل ثقيل تحميل اتمز زيرا صاحب شرعى رحمة للعالمين ارسال اتمشدر رحمت تامه
وعامه ايسه تسهيل وتيسيردهدر وتكليف ما لا يطاق اتمك كرچه جائزدر
عقلا ولكن خارجده وقوعى يوقدر لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت يعنى
هر نفسك كسب اتدوكى اعمال خير واعمال شرلك جزاسى كندنه مقصوردر
غيريه تجاوز ايلمز پس بر فعلك منفعتى فاعلنه مخصوص اولديغى انى تحصيل اتمك لازم

وبر فعلك دخی مضرتی فاعلنه مقصور اولیجق انلرك اجتناب اتمك واجبدر
بناء علی هذا بو ایتده ترغیب وترهیب واردر ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطأنا
مؤمنلرك ادعیه سندندر یعنی ای پروردكارمز نسیان وخطایه وسیله و باعث
اولان امورله بزی مؤاخذه ومعاقبه ایله مع هذا نسیان وخطانك حكمی مرفوع
ایسه ده مؤاخذه ممتنع دكلدر نتكم خطا ایله زهر تناول ایتدكده هلاك اولور
پس فضل ورحمتیله طاعتلرینه مغرور اولمق كركدر ونعمه رفعه اعتبار ایدوب
استدامه اتمك كركدر ربنا ولا تحمل علینا اصرا كما حملته علی الذین من قبلنا
ای پروردكارمز بزدن مقدم كلن بنی اسرائیل اوزرینه تكالیف شاقه تحمیل
حمل ایتدیكك كبی بزم اوزریمزه دخی حمل ثقیل ایلمه زیرا بلكه عهده سندن
كلمیوب عذابه مؤدی اوله وقوم موسی یه علیه السلام تكلیف شاقه بواید یكه
عبادت عجل ایتدكده توبه لری كندی نفسلرینی قتل اتمك اولدی وبركیمسه
خطا ایله بركیمسه یی قتل ایلسه دیت ویا صلح ویا عفو جائز اولمز دخی
بلكه برینی قتل اتمك مشروع ایدی نتكم قوم عیسی علیه السلام بونك خلافنه
ایدی وبر توبه ویاجلد خف وفروكبی نجاست اصابت ایلسه اول موضعی
قطع اتمك لازم كلوردی كه صو ایله یوقی ای تطهیر اتمزدی وبركونده وبركیجه ده
اللی وقت نماز فرض ایدی وزكاتلری ربع مال ایدی كه ایكیوز درهمك اللی
درهمدر بو امتده ایسه ربع عشردر كه ایكیوزده بش درهمدر وعلی هذا
نیجه شدائد ایله مبتلی اولمشلردی كه امت مرحومه اندن معافیدر ومسلمدر
ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ای پروردكارمز بزه طاقتمز اولمیان
نسنه یی تحمیل اتمكه عذابدر ویاخود طاقت بشریه دن خارج اولان تكالیفدر
زیرا عقلا تجوز ایدر نتكم مرورا تدی وجائزدركه ما لا طاقة ایله مراد اشق
اولان تكالیف اوله كه وسعتدن خارج كبیدر پس بو محل ترقی بابندندر
اولور زیرا شاق ایله تكلیف اولنمغی طلبدن صكره اشق ایله تكلیف اولنمقده
دخی عفو دلدیلر واعف عنا وبزدن آثار جرایمی محو ایله شویله كه دفتر
عملدن محو اولوب بی نشان اوله واغفر لنا وعیوبمزی ستر ایله تاكه قیامتده
بین الخلایق رسوای اولمیه لم وبونده ذنوبی حسناته تبدیله دخی اشارت
واردر وبو تكله عفو ومغفرتك مباینتی فرقی حاصل اولور كه ثانی اولدت اواد

اواد رقانهم جدا وارحمنا دخی هر وجهله بزه انعام وتفضل ایله تاكه اساس
وبنا ونقش مجموعی حاصل اوله كه جهنمدن خلاص صدقه صكره جنات عالیه ودرجات
رفیعه ایله مشرف در وبو نوع نعیم روحانی دخی داخلدر انت مولانا یعنی
سن بزم مولا وسیدمز وبز سنك قوللریك ایز فانصرنا علی القوم الكافرین
پس بزی ظاهرا وباطنا كفار وعجزه اوزره منصور ومظفر ایله زیرا مولی
وسید مولی وعبیدنه نصرت ایدر كلمشدر پس بو سوره بقره نلث اولی هدایت
وامری خلافت اولدی زیرا مجاهد سیفه موقوفدر سیف ایسه خلافت
اهلنه منوطدر انكچون بو سوره سنام القرآن وفسطاط الفرقاندر كه تعلمنده
بركت وتركنده حسرت وندامت واردر وبو ایكی ایت كه امن الرسول دن الی اخره
اندر خواتیم بقره دیرلر لیلة معراجده بدون واسطه نزول اتمشدر وبو دعالری
اول كیجه رسول الله صلی الله علیه وسلم اوقیوب هر برینه علی حدة اجابت
حاصل اولمشدر وبو ایكی ایت تحت العرش اولان كنوز جنتدندر كه الله تعالی
انلری بد قدرتیله كتابت ایلمشدر سوره فاتحه وایة الكرسی وسوره كوثر كیجه
بركه بعد العشاء یاتدوغی زمان اول ایكی ایتی حضور قلب ومطالعه
معانی ایله قراءت ایلسه تهجد بدل اوله وهر امرنده كافی اوله وسحر بازلر
الحافظ بولمیوب سحرلری باطل اوله وشرجندن
دخی امین اوله پس مؤمنه لازمدر كه بو
فضیلت ایله عامل ودرجات
عالیه یه نائل
اوله
م

المترجم الفقیر الشیخ اسمعیل حقی
شرفه الله تعالی بمزید الترقی

بسم الله الرحمن الرحیم

ان هذه تذکرة فمن شاء اتخذ الی ربه سبیلا بدانکه واجب وجود تعالی وتقدس
نور محض است الله نور السموات والارض ووجود ممکن ظل ان نور است
الم تر الی ربك کیف مد الظل ای ظل الکون علی الکائنات وبعد هرچیز که آن نشان
هستی دارد یا سایهٔ نور اوست یا اوست ببین عجب حالیست هیچ چیز بسایه نزد
یکتر از نور نیست ونحن اقرب الیه من حبل الورید وهیچ چیز از نور چون
سایه دور نیست الاعیان الثابتة ماشمت رایحة الوجود بیت
دست او طوق کردن جان است ٭ سر برآورده از کریبانت
بنوز دیکتر ز حبل ورید ٭ تو در افتاده در ظلال بعید
عالمی عبارتست از ان اعیان که بواسطهٔ فیض تجلی حق نماشی دارند
پس نظام عالم بواسطهٔ ان هستی واین هستی پیوسته باقیست فرد
هستیست که در نیست کند جلوه مدام ٭ زان هستی در نیست عالم بنظام
وجود مطلق از سیمای اطلاق وغیب هویت تنزل فرموده ودر مرایای اعیان
ومجالی عالم امکان تجلی کرده ٭ وحسن خود در آیینه های مختلف دیده
ودر هر آیینه بصورتی مناسب روی نموده ٭ وبحسب تعدد مظاهر کثرت
پیدا شده بیت صد هزار آیینه دارد شاهد مقصود من ٭ رو بهر آیینه که
آرد جان از وپیدا شود ٭ سبحان الملك القدوس لا یتصل به شیء ولا ینفصل عنه
شیء بیت نور خود ز آفتاب بر بیده است ٭ عیب در آیینا ست ودر دیده
است هر که اندر حجاب جاویدست ٭ مثل او چو بوم وخورشید ست
حجاب میان تو وحق نه آسمانست وزمین ٭ حجاب هستی عاریتست که بخود
نسبت میکنی بیت ای دل بهرزه گرد مردم گردی ٭ با روشنی وصفا چو انجم
گردی ٭ چیزی ز توکم نیست از طلبی ٭ زنهار در ین کوش که خود را کم کردی
اگر تو بنا شی او باشد وبس ٭ قال تعالی وتقدس ٭ لا یزال العبد یتقرب الی بالنوافل
حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه وبصره ویده ورجله ولسانه فبی یسمع
وبی یبصر وبی یبطش وبی یمشی وبی ینطق بقدر نیستی تو هستی حق ظاهر شود
مصراع یکباره قدم برون نه از خانهٔ خویشی فلیرتقوا فی الاسباب مصراع
یکی زین چاه ظلمانی برون آ تا جهانی بینی ٭ در منتهای راه محبت دویی برخیزد چون

چون انظاهر شود از تو توی برخیزد ٭ جاء الحق وزهق الباطل ٭ چندان برو این
ره که دویی برخیزد ٭ گر هست دویی بر هروی برخیزد ٭ تو او نشوی ولیک
جایی برسی کز جهد کنی از تو توی برخیزد ٭ در فیض حق قصور وفتور نیست
بنز دیك ودور می تابد ٭ هرکس که بقدر قابلیت واستعداد خود از تجلی آن نور
بهره می یابد بر هر ذره از ذرات کائنات تجلی میکند مستقل ٭ ان الله خلق الخلق
فی ظلمة ثم رش علیهم من نوره ٭ بدین معنی اشارتیست لایحه نه چنانکه نور وجود
منکشف شود وبهر ذره از ان بهره برسد واشرقت الارض بنور ربها این معنی
عبارتیست واضحه بیت در کون ومکان فاعل مختار یکیست ٭ ارزنده ودارنده
اطوار یکیست ٭ از روزن عقل اگر برون آری سر ٭ روشن بشود که این همه
انوار یکیست ٭ هیچ چیز از حق جدا نیست ٭ وهیچ ذره بی نور خدا نیست ٭
نمی شنوی که هیچ می فرماید ٭ ما یکون من نجوی ثلثة الا وهو رابعهم احاطهٔ
ذاتی بجمیع ارواح واشباح وارد ودر زمینهٔ استعداد هر موجود بذات خود تخم
هستی می کارد ٭ الا انهم فی مریة من لقاء ربهم الا انه بکل شیء محیط قال بعض العارفین
من عرف شیئا من العالم وعرفه عریا عن الحق فما عرفه علی ما هو علیه وکذلك
من عرف الحق وعرفه عریا عن العالم فما عرفه علی ما هو علیه بیت هستی که
در وظهور آیات حقست ٭ در دیدهٔ اهل کشف مرآت حقست ٭ در ظاهر او بیبین
که معروض فناست ٭ در باطن او نگر که ان ذات حقست ٭ کل شیء هالك الا وجهه
قال حجة الاسلام فی مشکوة الانوار العارفون بعد العروج الی سماء الحقیقة
اتفقوا علی انهم لم یروا فی الوجود الا الواحد الحق لکن منهم من کان له هذه الحال
عرفانا علمیا ومنهم من صار له ذلك حالا ذوقیا وانتفت عنهم الکثرة بالکلیة واستغرقوا
بالوحدانیة المحضة واستوفیت عقولهم فصاروا کالمبهوتین فیه ولم یبق فیهم
متسع لا لذکر غیر الله ولا لذکر انفسهم فلم یبق عندهم الا الله فسکروا سکرا رفع
دونه سلطان عقولهم فقال احدهم انا الحق وقال الاخر سبحانی ما اعظم شانی
وقال الاخر ما فی الجبة الا الله وکلام العشاق فی حال السکر یطوی ولا یروی فلما
خف عنهم سکرهم وردوا الی سلطان عقلهم الذی هو میزان الله تعالی فی ارضه
عرفوا ان ذلك لم یکن حقیقته مثل قول العشاق فی حال فرط عشقهم انا من اهوی
ومن اهوی انا ولا یبعد ان یفاجیء الانسان فینظر فیها الی صورته ولم یر المرآت وقط

فيظن ان الصورة التي يراها هي صورة المرآة متحدة بها ويرى الخمر فيظن ان
الخمر لون الزجاج واذا صار ذلك عنده مألوفا ورسخ فيه قدمه استغفر وقال
بيت رق الزجاج ورقت الخمر فتشابها فتشاكل الامر فكانما خمر ولا قدح
وكانما قدح ولا خمر علاقة وصلة المحبية لما اتصل بها علاقة وصلة المحبوبية
واستمسك بعروة حبه قوى سلطان المحبوبية فافناه عن ذاته ونفاه
عن صفاته ثم اقام ببقائه على افنائه وختم في صفاته بفنائه بدلت
الصفات بالصفات شعر فما الناس بالناس الذي عهدتهم ولا الدار بالدار
التي كنت اعرف واذا وصل العبد الى مقام يخلع عن صفاته الفانية ويخلع عليه
المولى صفاته الباقية وهو قوله تعالى كنت له سمعا وبصرا وفؤادا يكون هو مؤليه
ومولسيه فان نطقت فباذكاره وان نظرت فبانواره وان تحركت فباقداره
وعند ذلك اشتبه الحال وقال من قال ما قال بيت دل مغز حقيقتست تن پوست
ببين در كسوت خويش صورت دوست ببين عام سر برزد همه پوست
خاص نظر كرد پوست بادوست ديد عاشق كه هردو كذر كرد همه دوست ديد
انكه پوست ديد در مرتبه حيوانى بماند انكه پوست بادوست ديد بدرجه
انسانى رسيد انكه همه دوست ديد ربانى كشت انكه همه پوست ديد هيچ ندانست
ونه كفت انكه همه دوست ديد هيچ توانست كفت انكه پوست بادوست
ديد كفت وكوى ازو بديد آيد وبرخاست دورچه كويد چو بهره ندارد
ونزديك چه كويد كه زهره ندارد واكر صم وبكم صفت دوراست من عرف نفسه
كل لسانه همانست متوسط را كفت وكوى است كه هنوز در جست وجوست
بيت زخامى ميزنداز بحر خويش كه خام اواز دارد بخته خاموش
المحبة اولها يحبهم واخرها يحبونه وبينهما مهج تذوب وارواح تنظر الى المحبوب
فمن ثبت قدمه عند شرب كاس يحبهم قال هو ومن يتجاوز سكره عن حد الثبوت
حتى تناول كاسه بيد محبوبه قال انا فالشارب بكاس يحبهم متمكن والشارب
بكاس يحبونه متلون والناطق بالانانية متكلم من وادى المحو بلسان الاثبات
والناطق بالهوية متكلم من وادى الفناء بلسان البقاء وكلاهما ناطق صادق
وللحقيقة موافق لان من قال انا ما اراد بالانانية ما لنفسه لانه مأخوذ
من نفسه مجذوب عنحته فاخذه وسالبه وجاذبه هو المتكلم بلسانه وشا

وشاهد ذلك قصة ابى يزيد قدس سره العزيز حين قال سبحانى ما اعظم شانى
فانكروا عليه فقال الحق سبح نفسه على لسان عبده فان الحق اذا احب عبدا بدا عليه بادية
منه فغيبه به عنه ويكون البادى هو الناطق على لسانه وانما الناطق بالهوية فهو
متمكن فى سكره متحكم فى وجده محفوظ عليه وقته محروس عليه سره فهو مأخوذ
من نفسه مردود على قلبه فغنى عن نفسه وتنبت عنه نفسه فلم يبق له فى البيت
بين ولا له فيه اثر ولا عين اذا تجلى الحق سبحانه على قلب عبده المؤمن يشاهده بعين
يقينه وبتجليه ببصر بصيرته من غير حلول ولا تحيز ولا اتصال ولا انفصال شعر
وما هو فى وصلى بمتصل ولا بمنفصل عنى وحاشاهما وما قدر مثلى ان يحيط بقدره
واين الثرى من رفعة البدر انما اشاهده فى صفو سرى فاجتلى جماله تعالى عن
ان يقسما كما ان بدر التم ينظر وجهه بصفو غدير وهو فى افق السماء خدا در
ذات خويش از مجموع صورتها منزهست ودر مجالى اعيان ثابته ومراتب اكوان
بهمه صورتها مصور شعر لا لون فى النور لكن فى الزجاج بدا شعاعه فترائى
منه الوان سبحان المتجلى من كل والمتخلى عن كل جهة بيت افتابى از هزاران
ابكينه تافته پس برنكى هر يكى تاب عيان انداخته جمله يك نور است ليكن رنكها
مختلف اختلاف در ميان اين وان انداخته جمله يك روى بدو آيينه مى نمايد
هر آيينه در هر ابينه روى ديكر بيدا ايد شعر وما الوجه الا واحد غير انه
اذا كنت اعددت المرايا تعددا هركه باك بين باشد غير از ذات خدا هيچ ذات
نبيند انكاه داند كه همه تغيرات وكثرت در احكام وصفات او بوده است
نه در ذات مولانا فرموده است مثنوى خلق را چون آب دان صاف زلال
اندران تابان صفات ذو الجلال علم شان وعدل شان وقهر شان چون نجوم
چرخ در آب روان واجب الوجود ذاتيست كه در جميع احوال باقى وثابت است
وممكن الوجود صور واحوال كه تبدل مى يابد ذلك بان الله هو الحق وانما يدعون من دونه
هو الباطل مصراع الا كل شئ ما خلا الله باطل وايجاد خلق عالم را ظهور نور حقيقت
مطلقة اوست بصور مختلفة متعدده كه مشاهده ميكنى من وتو عارض ذات
وجوديم مشكهاى مشكاة وجوديم بيت تا باغ دلم ز فيض حق كلشن شد
ماهيت ما ز روى او روشن شد آن روز كه خرشيد رخش جلوه نمود اعيان جهان
تمام روزن شد انكه كفته شد كه ممكن مرات واجبست در دنيا ودر اخرت مرات عكس

ان باشد روز محشر حق تعالى بمظهر عظيم تجلى كند چنانكه اهل عرصات همه او را بينند
هر يكى بحسب اعتقاد خويش واز اينجا گفته اند بيت نظاره كنان روى خوبت
چون درنگرند از كرانها، در روى تو روى خويش بينند، زاينجا ست تفاوت
نشانها، وبالجملة ترقى العارفون من حضيض المجاز الى ذروة الحقيقة، واستكملوا
معارجهم فرأوا بالمشاهدة العيانية، انه ليس فى الوجود الا الله، وانه كل شئ هالك
الا وجهه، لا انه يصير هالكا فى وقت من الاوقات بل هو كذلك ازلا وابدا لا يتصور
الا كذلك جنيد قدس سره العزيز كه حديث كان الله ولم يكن معه شئ
شنيد وفرمود الان ايضا كذلك، وقتى كه ماهيان جمع شدند گفتند چند
گاهست ما حكايت آب مى شنويم ومى گويند حيات ما از آبست وهرگز آب را
نديديم بعضى شنيده بودند كه در فلان دريا ماهيست دانا واو را ديده گفتند
پيش او رويم تا آب را بما نمايد چون باو رسيدند وپرسيدند گفت چيزى
غير آب نمى بينيد تا من آب را بشما نمايم بيت سالها دل طلب جام جم از ما
ميكرد، آنكه خود داشت ز بيگانه تمنا ميكرد، گوهرى را كه برون از صدف
در همه عمر طلب از گم شدگان لب دريا ميكرد، واياك ان تظن من ظاهر
هذا الكلام وامثاله كقولهم شعر العين واحدة والوصف يختلف، وذاك
سر لاهل العلم ينكشف، دريا نفس زند بخار گويند، متراكم شود ابر خوانند،
فرو چكد باران نام نهند، جمع وروان شود نهر خوانند، چون بدريا رسد همان
دريا شود شعر البحر بحر على ما كان فى قدم، ان الحوادث امواج وانهار،
اعلم ان الواجب تعالى ليس مادة الممكنات او موضوعها فانه تعالى منزه عن ذلك
والعلاقة بينه وبين الممكنات علاقة الظهور والقبول لا علاقة الاتصال والحلول
بيت گويد آنكس در اين مقام فضول، كه تجلى نداند او ز حلول، والغرض من
التمثيلات المنقولة تشبيه المعقول بالمحسوس تليينا لعريكة الوهم وتقريبا له من
الاذعان والفهم والا فلا ارتباط له بالمقدورات ولا اختلاط له بالقاذورات
بيت چون خور ز فروغ خود جهان آرايد، بر پاك وپليد اگر بتابد شايد،
نى نور وى از هيچ پليد آلايد، نى پاكى او ز هيچ پاك افزايد، وتمثيلهم بالبحر والامواج
انما هو لحضرة الوجود وانبساطه المحتوى على هياكل الماهيات القابلة المعبر عنها
فى لسانهم بالاعيان الثابتة فنفس البحر بمنزلة حقيقة الوجود وامواجه بمنزلة

38

بمنزلة ما ظهر منها فى الماهيات القابلة لان يكون مظهرا لها لا لذات الله تعالى
وارتباطه بالذوات الممكنة ومن وهم ان امواجه بمنزلة حقايق الممكنات الموجودة
حتى يرجع مذهبهم الى القول بوحدة الحقايق كلها كما هو المتبادر الى الفهم من التمثيل
السابق ذكره فقد وهم ويفصح عما ذكرنا تمثيلهم بالصورة الواحدة الظاهرة
فى المرايا المتعددة فان تنزيلهم الحقايق منزلة المرايا صريح فى انهم قائلون
بالتعدد فى الحقايق الموجودة وان انكروا تعدد الوجود ومن هنا تبين ان
ما قاله الفاضل الشريف فى الحواشى التى علقها على شرح التجريد وهو ان جماعة
من الصوفية ذهبوا الى ان ليس فى الواقع الا ذات واحدة لا تركيب فيها اصلا بل لها
صفات متعددة هى عينها وهى حقيقة الوجود المنزهة فى حد ذاتها من
شوائب العدم وسمات نقصان الامكان ولها تقيدات بقيود اعتبارية
بحسب ذلك يتراءى موجودات متمايزة فيتوهم من ذلك تعدد حقيقى فالم يقم
برهان على بطلان ذلك لم يتم ما ذكره من عدم اتحاد الماهيات وما قاله فى
موضع آخر منها من انه لا يخلو عن الواجب تعالى شئ من الاشياء بل هو حقيقتها
وعينها وانما امتازت وتعددت بتقيدات وتعينات اعتبارية ومثلوا
ذلك بالبحر وظهوره فى الامواج المتكثرة مع انه ليس هناك الا حقيقة البحر فقط من قبيل
بعض الظن وكذا قول بعض المتصلفين من المتفلسفين تارة ومن المتصوفين اخرى
للكائنات منتهى سلسلة العلية واحد والكل معلول له اما ابتداء او بواسطة فهو الذات
الحقيقية والكل شؤونه ووجوهه الى غير ذلك من العبارات اللائقة فليس فى الوجود
ذوات متعددة بل ذات واحدة ولها صفات متكثرة كما قال الله تعالى هو الله
الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر فانه
اراد بالصفات المتكثرة المعلولات المستندة اليه اما ابتداء او بواسطة فانظر
قوله على قول الفاضل الشريف فاشتركا فيما وقعا فيه ثم ان فيه شيئا آخر وهو
انه استدل بالآية المذكورة ولا دلالة فيها على ما توهمه انما دلالتها على ان له تعالى
صفات متكثرة واما ان تلك الصفات معلولة له
فلا دلالة فيها عليه
ولا اشارة
تمت

هذه رسالة العر[illegible] تم
للفاضل العلامة ابن
الكمال رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

تأليف القطب الرباني والغوث الصمداني الشيخ محي الدين ابن العربي الحاتمي الاندلسي الطائي نفعنا الله ببركاته علومه وانفاسه في الدنيا والاخرة آمين بحرمة سيد النبي الامين

الحمد لله الذي اودع البيان الالهي بديع المعاني الفاخرة، وجعل من الكلم ما يقرب في الاعجاز امد الفصاحة الباهرة، واقام اشباح صورة الالفاظ هياكل تدبرها ارواح المعاني بقوة الاسرار الزاهرة، والبس عروس الكلم على منصة الكرم خلقه ان من البيان لسحرا مبرزة تزهو وترفل في برد الاعجاز تارة نظما وتارة نثرا واشهد ان لا اله الا الله الذي تجلت اسراره في معاني الارواح، ولمعت انواره في معاني الاشباح، فعم بظهوره الوجود المحدثات بانواع الكرم والجود، واشهد ان سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ترجمان لبيان الحق بين الحادث والقديم، الذي زفت به ايادي الحظوة الى منصة دنى فتدلى ثم توجه في نادي الحضرة بتاج قاب قوسين او ادنى، فلبس ثوب الخلافة ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ورفعت له اعلام من اطاع الرسول فقد اطاع الله واضاف له

وبعد فهذه نبذة لطيفة وكلمات ظريفة يستعان بها في طريق اهل الله وهي من الحكم الالهية الجارية على لسان بعض عباد الله تعالى وهي هذه الكلمات تجلي الحق لكل فرد من افراد الموجودات، بما يليق به سر التجليات، اخذ كل موجود حظه مما قابله بحسب كل ميسر لما خلق له، افن ما اضيف اليك، تبق بما اضيف اليه كل منحة وافقت هواك فهي محنة، وكل محنة خالفت هواك فهي منحة، ان اردت الامور كلها اليه استرحت من منازعات كثيرة عطايا الله كلها حسنة فما وافق هواك جعلته خيرا وما خالفه جعلته شرا قل كل من عند الله خف من كل ما لك فيه انية ولو كان طاعة، ولا تخف مما انت مقهور فيه ولو كان معصية، توافق الخلق من حيث لطائف الارواح، واختلفوا من حيث كثائف الاشباح، بما عاملت به الخلق يعاملك به الحق، وبما عاملت به الحق يعاملوك به الخلق، ليس الزاهد من زهد في الدرهم والدينار انما الزاهد من زهد فيما سوى الجبار لا ينال غاية رضاه من في قلبه شيء سواه المراد هو الذي سير به رغما عليه، لا يرتجي الوصول من لم يتابع الرسول، من لم

من لم يتابع الرسول، من لم يتصف بالصفات الروحانية لم ينتقل عن مراتب الحيوانية من لم يمت حسه، لم يعرف نفسه لا يعرف ما نقول، الا من اقتفى اثر الرسول لا تأخذ العلم الا عمن قرأه يعمل به، من لم يمت في هواه لا يمكن ان يراه، ما دمت في طلب الحق فلا تفتضح للخلق، السائر الى الله، منقطع برؤياه، من قنع بمجالس الجلال يرجى له الكمال، من اخلص لله نيته، تولاه الله وملائكته، حجبت عنه بك، ولو فنيت عنك به رأيته معك، ما لم تفني بشريتك وتموت لم تعرج في معارج الملكوت، لا تعرف الحق وصفاته، ما لم تشهد سر قلبك واياته، من لم يأخذ الطريق عن الرجال فهو ينتقل من محال الى محال من لم يتحقق بحقائق الاسماء والحروف فهو عن كشف سر غوامض الاشياء مصروف، لا يبرز بسر الله الا من تبدلت ارضه وسماه، لا يعرف الاسم الاعظم، الا من له في الولاية قدم، من عرف الاسم الاعظم في العالمين يحكم، لا تكون عبد الله، ان تميل الى شيء سواه، الحكم الالهية منبع الروح العلية بالفتح الالهي، انت جزء وكلي، لا يرى لطائف الارواح، الا من تصفى من كثائف الاشباح، لما سقط نقطة سر الحقيقة انطبع فيها صور الاكوان، فلما تجردت الى مركزها تركت كل صورة في كونها وتجردت للرحمن، لا يعرف بالاسماء والحروف، الا من صار غيبه له مكشوف، العبد عبد حيله، الا من استخلصه الله لنفسه، لا تصحب من الرجال الا من كان حاله يترجم دون المقال، الحقيقة لا ينطق بها لسان بل هي ذوق ووجدان، الشيخ من اخذك منك وكشفك عنك، الشيخ من حل عنك المنقات، واشهدك منازل القربات لا يصلح من يربي الخلق، الا من كان صفته من صفة الحق، لا يقدر ان يتصرف في الاكوان الا من كان له الحق السمع والبصر واللسان، لا تترك الوسائط، ما لم تصر من البسائط، محبته لك محبة الاصل لفرعه، ومحبتك له محبة الفرع لاصله، الحق تعالى ظاهر من حيث مخلوقاته، باطن من حيث ذاته، من عرف الحق، استغنى به عن الخلق، ما عرف الحق عارف الا بما فيه منه، ولا انكره جاهل الا بما حجبه عنه، من توكل على الله في جميع اموره وولاه، آتاه الله برزقه من حيث لم يحتسب وتولاه، قرب الحق من الخلق من حيث صفاته، وبعدهم عنه من حيث ذاته، القوم لا يتكلمون في دفاترهم، الا ببعض ما شاهدوا ببصائرهم، التوحيد نفي الاثنينية واثبات العينية، التوحيد فناؤك ايها الموحد وحدك، وبقاؤه فيك وبعدك ..

الصبر عنه صبر وبلوى الصوفيه شهد وحلوى من تاب من نفسه نكث ومن
تاب عليه ثبت ومكث من لم تكن سابقات العناية تدنيه لا الاعمال الصالحة
تدنيه حليه الابدال الصمت والسهر والجوع والاعتزال كثير الاكل من الحلال يطمر
بصائر اكثر الرجال وقليل الاكل من الحرام يوجب الاثام وسبب الانتقام من
صدقت سريرته انفتحت بصيرته من صدق مقاله استقام حاله من ذكر الله
واثنى فتح الله عليه بما لا يحصى الخير كله مجموع في غيب خزائن الجوع ان ظفرت
بشيخ من الابدال فابشر بمنازل الكمال العوالم العلويه صور المعاني الروحية
والعوالم السفلية صور القالب الجسمية مراتب السبعة الابدال مظاهر
صفات الكمال طرق الحق لا تحصى للاكثار واقربها اليه الذل والانكسار لا تصحب
من الاخوان الا صادق اللسان الفتوح الاتي الفاني في عزلة لا يصل منازل
القربات الا من كان طالبا للذات لا يسمى في الحقيقة عارف الا من كان
بقدم الولاية طائف الحروف خزائن الله المخفية فمن شاهدها تصرف
في العلوية سر الحروف لا يفشى والعارف به لا يرتقب غير الله ولا يخشى
ان قصدت الحلول في المطعم فانت في الطاعة بعونه محكم اكل الشبهات
يورث في القلوب القسوة الشيخ من ازاح عنك كل حجبك واستاذ بالحق
لقربك الشيخ من نقلك من نار البعد والانفصال الى جنة القرب والاتصال
الشيخ من امات نفسك قبل ان تموت وجال بروحك في عالم اللاهوت
من قنع من الدنيا باليسير هان عليه كل عسير لا يسمى عارفا بالله الا من
ابصر الحق وناجاه الخمول يذهب العجب والشهوة تورث العجب الشيخ من نقل
اسمك ومحى رسمك الشيخ من اطلعك على حالك لا من اخذ من مالك ليس العارف
من ينفق من الجيب انما العارف من ياكل من الغيب بذكرك لا تتم الجداول
لم تبلغ في المراتب غاية الجلال اذا كان اسم الله محركك نور قلبك وضاعف
نورك من اكثر من اسمه اللطيف ذهب عنه كل كثيف من لازم لذكر اسم الله
قطعه عن كل شئ سواه من لم يفقد ذاته لا يشهد بركاته من لا يحمل عقله
لا يمكن نقله من لا يسكن شواهق الجبال لا يقدر على محض الجلال في
القرن العاشر احذرات تعاشر في القرن العاشر من الاهوال ما يكفي
عن المقال في العاشر من القرون كن في الخمول مدفون في العاشر من القرون

من القرون تنسى بالصالحين الظنون ما الدين كثرة صوم وصلوة انما الدين
خوفك من الله وحي الانبياء بالملائكة الكرام ووحي الاولياء بالالهام لو التقت الفاظ
الكلمات لا تحتمل عبارة معاني في الحانوت الرؤية لذات الله ممنوعة ومشاهدة
الصفات مجموعة الحق بحجاب ذاته عن خلقه محجوب وبصفاته يتجلى في القلوب بوجود
الموجودات ظهر الاسماء والصفات محبته لك من اجل ظهوره بك بالصفات
ومحبتك له من اجل دوام امداده بالبركات المحبة تصحيح النسب وثمرة المكتسب
المعرفة محض الايمان ومشاهدة الاحسان المعرفة علم الحق وكشف كلي ليس الشيخ
من يخدم الملوك الدنيوية انما الشيخ من تخدمه الملائكة العلوية التوبة ترك
الاصرار وملازمة الاستغفار اداء المفترضات افضل القربات من طاب
مطعمه كثر مغنمه من توقى صغائر الشبهات سلم من كبائر الافات من صدق
توجهه الى الله اعطاه كل ما تمناه من خاف الله مولاه خاف منه كل ما سواه الاخ
من يعرف حال اخيه في حياته وبعد ما يواريه اذا نفدت احوال الشريعة
فاشراط الساعة شريعة اذا فسدت معاملة الناس تمكن منهم الوسواس بفساد
الحكام تبطل الاحكام تعلم ما ينبغي من العلوم ما ينفعك في القدوم ما تعلمت
العبيد افضل من علم التوحيد بقدر فضول الاكل والشراب يكون المكث
في طول الحساب من توقى دخول الحرام عليه سلم من تطرق النكبات اليه
من ترك التدبير دبر له القدير من كثر ماله فسد حاله لا يصلح ان يقول
وصلت الى حقائق الاسرار الا من كملت عوالمه جهات لا ما كل القوت المقسوم
الا من الحل المعلوم من ترك اكل الحيوان شاهد لطائف الانسان الشيخ
من كشف عنك وادناك منك الشيخ من كشف عنك غطاك واشهدك
من اناك المحبوب من جذبه الحق اليه واقبل من كل وجه عليه شهود الكمال
في مختلفات عوالم الاكوان دليل على الارتقاء من درجات النقصان الواصل
من غاب وجوده واتصل شهوده العارف من اشهده الحق اياه في كل شئ يراه
كل من الخلق اسير نفسه ولو كان طلبه حضرة قدسه لبست كل حاسد من جواهر
الانسان ما يناسبها من تجليات الرحمن ان وقفت مع الاشياء حجبت
بها عنه وان بقيت بلا شئ قلت حققت منه من حفظت حواسه لفظت
انفاسه من وقف في جميع اموره مع القدر صرفته كما يريد بلطائفها

واورثته العز من صدق مع الحق قطع عايقه من الخلق ان ظفرت بشيخ من الابدال
العارف سلم نفسك اليه واياك ثم اياك ان تعترض في امر ما عليه ما سبق الصادق
الى الحق سابق ولو كان مجد وامق جلاء القلوب بذكر المحبوب يطلعك على علام
الغيوب القلب كنز ومفتاحه الذكر واسنانه كف الحواس والفكر الفتح كله
ممنوع الا على اهل العزلة والجوع ما اكتسبت القلوب الدنوب الا من كثرة نفخة
البطون من خالف هواه قهر اعداه حسن معاملة الانسان دليل على ثبوت
الايمان كم من قائم بنفسه مشهور في القبائل وكم من قائم بربه مطروح على
الرزائل كثرة تلاوة الاذكار تنزع كنائف الاستار لا تعجب من الناس
الا كل منشرع ذو باس من تعدى الحدود فهو من الحضرة مطرود لا ينال غاية
رضاه الا من خالف نفسه وهواه لكل شئ من الاشياء وجهان وجه الى ذاته
بالبقاء ووجه الى ربه بالحدثان من اراد طريق النجاة يلازم حفظه في المخالفة
للخوف وفي الطاعة الرجاء من علامات اهل الكمال عدم الثبوت على حال
بورود التجليات تنقطع المقالات وبلزوم الطاعات تظهر الكرامات
البرزخ هو الذي جمع فيه ما حوى طرفيه رب ذائق في ذوقه بالاحزان
اعلم بالله من عالم بالسنة والادكار انما معارف الخلق من ذاته صورة
مظهر من صور تجلياته ما تخلفت العرب والعجم بخلق اعظم عند الله من الكرم
من عرف حقيقة وجوده فاز من ربه بشهوده من شاهد مظاهر الحق
وصورها من ذاته فقد كشف له ما انطبع في مرآته لما كان الله سبحانه
وتعالى ليس كمثله شئ في ذاته وصفاته وافعاله واسمائه خلق كل فرد من
افراد الموجودات ليس كمثله شئ في ذاته وصفاته وافعاله واسمائه فافهم
وهذه كلمات تعرف بها حدود هذه الاصول اذا سال سائل عنها وهي
اذا قيل لك ما الواصل هو الذي اتصل غيبه بشهادته حتى صار شئ واحد
المشاهد هو الذي شهد بعينه غيبه وشهادته العارف هو الذي عرف غيبه
وشهادته واعطى كل ذي حق حقه المحب هو الذي احب ما احتجب عنه
وهو غيبه الكامل هو الذي شهد في الغيب الشهادة وفي الشهادة الغيب
السالك هو الذي سافر من شهادته الى غيبه الكاشف هو الذي استوى
غيبه وشهادته في اللطافة المتصرف هو الذي غلبه على شهادته الفاني هو

هو الذي غاب في الغيبة عن الشهادة الموحد هو الذي لا غيب له ولا شهادة له
المحجوب هو الذي وقف مع الشهادة عن الغيب واعلم ان الغيب هو الحق والشهادة
هي الخلق الغيب هو هويتك والشهادة هي انيتك الغيب هو باطنك والشهادة
ظاهرك الغيب هو عالم الامر والشهادة هي عالم الخلق والمعنى واحد فافهم
الاقتباسات الالهامية من كتم تم من انفصل اتصل من استلى ابتلى من عرف
وصف من ماج ناج من قنع شبع من اتضع ارتفع من فار غار من صدق
سبق من جار فاز من جد وجد من سلم تعلم من اتقى ارتقى من عشق قلق
من ضل ذل من جاد ساد من تفكر تذكر من جاز حاز من اشتهر انتظر
من صبر قدر من اختلى اجتلى من حب دب من رمق علق من ثبت نبت
من طاب غاب من اختفى اكتفى من صفا عفا من تذوق تعوق من ابتدع
انقطع من رقد فقد من اخلص تخلص من حرس حوس من تجوع تنوع
من وافق رافق من طمع منع من ساح ارتاح من شرب طرب من افتقر
افتخر من تعفف تخفف من تصرف تخوف من سمح ربح من صلى تملى من ذبح
حظى من قرا ورا من التجا نجا من عقل وجل من ذكر حضر من استغاب
استعاب من فني بقي من تذوق تحقق من تمكن تركن من كذب كرب
من سجد عبد من خاف ساف من قصر تحير من استلف انكشف من افتكر
اعتبر من توقى تنقى من تكاسل تسافل من سهى لهى من تادب تهذب من تانى
تهنى من الف تلف من تعوق تعلق من تكبر تكسر من تدبر تحتر من سار
استنار من تخشع تدمع من تفندل تجندل من تولع توجع من غفل افل
من تولع ترفع من تطفل تسفل من ذاق راق من حاص غاص من تمول تميل
من كد سد من تباهى تحاسن من هوى غوى من امتلى ابتلى من ضمن وزن
من حسد فسد من زنى جنى من توكل تكمل من تزيد تسيد من صام قام
من صام عام من تنفل توصل من انزاح من خان مان من جاهد شاهد
من دعى سعى من تنبه توجه من ضاق حاق من ذاق ضاق من اعترف اغترف
من وصل حصل من صلح سمح من قنع ورع من تحبب تقرب من سلم تعلم من
تعلم تكلم قال النبي عليه السلام الشريعة مقالي والطريقة افعالي والحقيقة
حالي وقلت الشريعة جسم والطريقة نفس والحقيقة روح الشريعة اسم

والطريقة عدد، والحقيقة خاصة، الشريعة اسماء، والطريقة صفات، والحقيقة ذات،
الشريعة عرف، والطريقة طرف، والحقيقة غرف، الشريعة بداية، والطريقة توسط
والحقيقة غاية، الشريعة اجتهاد، والطريقة انقياد، والحقيقة اعتماد، الشريعة عبادة
والطريقة زيادة، والحقيقة سيادة، الشريعة ظاهرة، والطريقة باطنة، والحقيقة
مشاهدة، الشريعة علم، والطريقة عين، والحقيقة حق، الشريعة تبيين، والطريقة
تعيين، والحقيقة تمكين، الشريعة اساس، والطريقة حيطان، والحقيقة
سقف، الشريعة اصل، والطريقة فرع، والحقيقة ثمر، الشريعة اسلام،
والطريقة ايمان، والحقيقة احسان، الشريعة عبادة، والطريقة افادة
والحقيقة مرادة، الشريعة تدليل، والطريقة تحليل، والحقيقة توصيل
الشريعة امتثال، والطريقة افتعال، والحقيقة اتكال، الشريعة تقوى
والطريقة ورع، والحقيقة زهد، الشريعة تعلق، والطريقة تخلق
والحقيقة تحقق، الشريعة اوعاظ، والطريقة استيعاظ، والحقيقة
وعاظ، الشريعة مقام، والطريقة مدام، والحقيقة تمام، قواعد الدين
معرفة المعبود، والقناعة بالموجود، والوقوف على الحدود، والوفاء
بالعهود، والصبر على المفقود فلتحرايت العز في الزهد، والغنى في الفقر
والقناعة في الورع، والفرح في الصبر، والرزق في التوكل، والنجاة في الصدق
والدين في التقوى، والراحة في العزلة، والهداية في المجاهدة، والفناء
في المشاهدة، والمحبة في المتابعة، والبركة في الحلال، والنور في العبادة
والسر في الكتمان، والسعادة في العناية، والرفق في المعيشة والحلم
في القدرة والوفاء في العهد، والود في الصحبة والرفعة في التواضع،
والشرف في العلم والحكمة في الصمت والصحة في الحمية، والكشف في الجوع والمراقبة
في السهر والغفلة في الكسل، والربح في المسامحة، والخوف في القلب، واللطف
في المعاشرة والموافقة في الصحبة، والاعتبار في الافتكار، والتوبة في اليقظة
والعلم في التواضع، والكرم في الموجود، والرحمة في التودد، والانتقال
في الغضب، والابتلاء في المحبة، والخشوع في البكاء، والقرب
في النوافل، والحمد لله وحده، والصلوة على من لا نبي
بعده، وعلى اله وصحبه وسلم تسليما دائما ابدا

در عالم برزخ مطلع اعجاز ضعف دل … الناجيه سلطان ما … انك مضمون خاص

4/42

بسم الله الرحمن الرحيم سبحانك يا من حارت العقول في بعض مخلوقاته
فضلا عن كنه ذاته وصفاته واصلي واسلم على واسطة فيوضاته وعلى اله واصحابه
المخصصين بكراماته وبعد فيقول الفقير الى ربه الغني ابو الحسن النقشبندي السندي
المدني انه لما اشار الي من يحتم على طاعته ولا يسعني مخالفته ان احرر ما وقفت عليه
في مسئلة حياة الانبياء والشهداء من تحقيقات الاكابر من فحول العلماء اقدمت
على ذلك مستعينا بالمعين المالك سائلا منه تعالى ان يعلمني من لدنه علما و
يرزقني مددا وفهما وسميته احياء الاحياء في حيوة الانبياء احيى الله تعالى بهم قلوبنا
وستر عيوبنا آمين فاقول وبالله التوفيق مقدمة اعلم ان الله تعالى قد اخبر في كتابه
المجيد بثبوت الحيوة للشهيد فقال عز من قائل ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله
اموات بل احياء ولكن لا تشعرون وقال تعالى في اية اخرى ولا تحسبن الذين قتلوا
في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فهذا المقدار معلوم بالقطع يجب
على المكلف اعتقاده وكذلك صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ثبوت الحيوة
للانبياء فمنه ما خرجه ~~البيهقي~~ ابن عدي في كامله وابو يعلى برجال ثقات عن انس
مرفوعا الانبياء احياء في قبورهم يصلون وصححه البيهقي كذلك ذكره السمهودي
في الخلاصة والاردبيلي في شرح المصابيح ومنه ما ستذكر ان شاء الله تعالى في المقاصد
لكن لا يدرى بالقطع ان تلك الحياة على اي كيفية وان ثبوتها لهم باي معنى وان
اي مزية وقد افصح عن ذلك القاضي ابو يعلى الحنبلي في كتاب ابطال التاويل له
فقال والله انا لعاجزون كالون حائرون باهتون في حد الروح التي هي فينا وانه
كيف حياة الشهداء وكيف حياة الانبياء نقله الذهبي فنقول ان الحياة ثابتة لهم
بلا ريب ونكل علم كيفيتها الى عالم الغيب ولنعم من قال ونؤمن بالايات جمعا كما
اتت كذلك اخبار الرسول الثاقب وان حياة الانبياء محققة ونجهل فيها
الكيف جهل الشارب ونركب للتسليم سفنا فانها لتسليم دين المرء خير المراكب
واما ما ذكره اهل الاتقان من الوجوه والكيفيات في هذا الشان فانما هو على سبيل

على سبيل الاحتمال والامكان لا على جهة الجزم والاذعان من راجح ومرجوح ومصحح
ومجروح واذ قد تمهد هذا فلنشرع فيما هو المقصود ولننظم فرائده في ثلثة عقود
العقد الاول في حيوة الشهداء اعلم انهم قد اختلفوا في ان ثبوت الحيوة لهم هل
هو على سبيل الحقيقة او المجاز فقيل بالثاني بمعنى انهم يصيرون احياء في الاخرة ووصفوا
به لتحققه ودنوه فهو رد لقول الكفار ان الناس يقتلون انفسهم بلا فائدة اي
لا تظنوا ان لا فائدة لهم فيه فانهم سيحيون ويثابون عليه ثوابا جميلا او بمعنى انهم
احياء في الذكر كما قيل فيما خرجه البخاري في صحيحه عن انس بن مالك قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يبسط له في رزقه او ينسأ له في اثره فليصل
رحمه انتهى ان معنى زيادة العمر بقاء ثناؤه الجميل على السنة الناس فكانه لم يمت
فمعنى كونهم احياء انه لما استمر ذكرهم الحسن بخير الاعمال من الشهادة ونحوها فكانهم
احياء كما قيل موت التقي حيوة لا فناء لها قد مات قوم وهم في الناس احياء
وقيل بالاول وهو الصواب اذ الاصل هو الحقيقة ولا يعدل عنها الا لدليل
ثم اختلف هؤلاء في ان ثبوت الحقيقة الحيوة هل هو للارواح فقط اولها و
للاجساد معا فذهب طائفة الى الاول ووجه تخصيص الشهداء بحيوة دونهم
فيها مع ان بقاء الارواح مشترك بينهم وبين غيرهم انه بان يعرض عليهم
من الكرامات التي اعدها لهم ما لا يعرض على من سواهم فيتلذذون بالعلوم
السنية والادراكات البهية كما روي عن الحسن ان الشهداء احياء عند ربهم
تعرض ارزاقهم على ارواحهم ويصل اليهم الروح والريحان والفرح كما تعرض
النار على ارواح آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الالم والوجع ذكره
الخازن وغيره واما بان جعل ارواحهم في اجواف طيور تسرح في
الجنة ليتلذذوا بذلك من اللذائذ الجسمانية اذ الروح المجرد انما يتنعم باللذائذ
العقلية ولا يهتدي الى النعيم الجسمي من الاكل والشرب ونحوها الا بواسطة
الجسم ويؤيده ما رواه ابو داود وغيره عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لاصحابه انه لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم فى جوف طير خضر ترد
انهار الجنة تاكل من ثمارها وتاوى الى قناديل من ذهب معلقة فى ظل العرش انتهى
والمراد من الجوف فى قوله فى جوف طير الجنس بقرينة الاضافة الى الجمع اذ الطير جمع طائر
كما فى القاموس يعنى فى اجواف طير كما فى رواية الترمذى فهو من باب توزيع الآحاد
على الآحاد فان قيل لا يخلو اما ان يحصل لتلك الطيور حيوة بهذه الارواح اولا فعلى
الاول يلزم قول اهل التناسخ وتنزلهم من الصفات الانسانية الى الاوصاف الحيوانية
وعلى الثانى انه حبس لهم قلنا نختار الشق الثانى ان كان يكفى فى تلذذ الروح باللذة
الجسمية مجرد وضعها فى الجسم من غير ان تكون مدبرة له ونمنع كونه حبسا لجواز
ان يخلق الله فى تلك الاجواف من السرور والسعة ما لا يوجد فى الفضاء وان
قيل لابد فيه من تعلقها بالبدن التعلق المخصوص نختار الشق الاول ونمنع
لزوم التناسخ لان التناسخ انتقال الروح دائما من جسد الى جسد آخر على وجه
ينفى الحشر والنشر ولا يلزم مما ذكرنا ذلك لانا نقول انها تكون فى الاجواف
المذكورة الى النفخة الثانية ثم ترجع كل روح الى جسدها الاول وكذا نمنع لزوم
التنزل والتنقص لجواز ان يبقى الروح على ما كان عليه من الكمالات الانسانية
وذهب طائفة الى الثانى وهو ان الحيوة الحقيقية للارواحهم مع الاجساد
ثم اختلف هؤلاء فى معنى ثبوت الحيوة للاجسام فقيل هو بمعنى ان اجسامهم
تبقى كيوم استشهدوا ولا تبلى واشار اليه القسطلانى فى المواهب وذكر
العلامة ابن حجر فى كتابه المسمى بالجوهر المنظم ان حياة اجسامهم بمعنى انها
لا تبلى وانه يستمر فيها امارة الحيوة من الدم وطراوة البدن والقول بعود
ارواحهم الى اجسادهم وبقائها فيها الى يوم القيمة مردود لانه مخالف
بالاحاديث الصحيحة انتهى اقول منها ما صح انهم قالوا يا رب نريد ان
ترد ارواحنا فى اجسادنا حتى نقتل فى سبيلك مرة اخرى فلم يستجب لهم كذا
فى صحيح مسلم عن ابن مسعود مرفوعا ومنها ما خرجه الترمذى عن جابر بن عبد

عبدﷲ قال لقينى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مهتم فقال لى مالى اراك منكسرا
قلت يا رسول الله استشهد ابى يوم احد وترك عيالا ودينا فقال الا ابشرك بما لقى
الله به اباك قلت بلى قال ما كلم الله احدا قط الا من وراء حجاب واحيى اباك فكلمه
كفاحا وقال يا عبدى تمن على اعطك قال يا رب تحيينى فاقتل فيك ثانية قال الرب
عز وجل انه قد سبق منى انهم لا يرجعون انتهى وروى انه لما اراد معوية ان يجرى
الماء على قبور الشهداء امر ان ينادى من كان له قتيل فليخرجه وليحوله من هذا الموضع
قال جابر فخرجنا اليهم فاخرجناهم رطاب الابدان فاصاب المسحات اصبع رجل
منهم فانبعث دما ذكره الخازن وقيل هو بمعنى ان يعيد الله الحياة الى اجسامهم
ثم تبقى تلك الحياة فى جميع اجزائها بعد تغيرها وتفرقها اذ البنية المخصوصة ليست
بشرط فى الحياة واشار اليه العلامة شيخ زاده فى حاشيته على البيضاوى وقال القاضى
عياض فى المنعم جزء من البدن يبقى فيه الروح وهو الذى يصير طائرا انتهى اقول و
ليست حياتهم على وجه من هذه الوجوه مما يدرك بالحس او بالعقل بل بالوحى فقط
قال تعالى بل احياء ولكن لا تشعرون قال الخازن اى لا ترونهم احياء فتعلموا ذلك
حقيقة وانما تعلمون اخبارى اياكم به انتهى فلو كشف عن قبور كثير منهم لا يوجد
الا الاجسام المتغير جميع اجزائها او بعضها كما وقع لعبد الله بن عمرو بن حرام وكان
من افاضل شهداء احد خرج البخارى عن جابر بن عبدﷲ قال لما حضر احد دعانى ابى
من الليل فقال ما ارانى الا مقتولا فى اول من يقتل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم
وان على دينا فاقض واستوص باخواتك خيرا فاصبحنا فكان اول قتيل قتل ودفن
معه آخر فى قبره ثم لم تطب نفسى ان اتركه مع الآخر فاستخرجته بعد ستة اشهر فاذا
هو كيوم وضعته غير هنية فى اذنه انتهى يعنى لم يقع فيه تغير غير شئ يسير فى اذنه اسرع
اليه البلى فتغير عن حاله واما من يوجد منهم غضا طريا فانما يوجد ميتا كيوم دفن
من غير ان يدرك فيه حس او حيوة العقد الثانى فى حياة الانبياء على نبينا و
عليهم الصلوات والتسليمات اعلم انهم قالوا انه تثبت لهم من الحياة ما تثبت

واني لا اترك بعدي اعز
علي منك غير نفس رسول
الله عليه السلام

للشهيد وثبت لهم من خصوصيات الحياة مالم يثبت للشهيد اما الاول فمن ادلته ما
ذكره في شرح المصابيح ان الانبياء احياء اذ الشهداء احياء وقال ابن عباس كل
نبي شهيد وقال حجة الاسلام ولا نظن ان قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا
في سبيل الله امواتا بل احياء مخصوص بالمقتول في المعركة فان للعارف بكل نفس
درجة الف شهيد انتهى اقول ولعله اطلع في ذلك على مالم نطلع عليه والا فظاهر
القرآن يدل على ان المراد به المقتول في المعركة والله تعالى اعلم واما ما قيل انها لا
تثبت للشهداء تثبت للانبياء عليهم السلم بالاولى ففيه انه قد يكون في المفضول
ما ليس في الفاضل ومنها ما قدمناه من قوله صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم
يصلون قال المناوي في شرح الجامع لانهم كالشهداء بل افضل والشهداء احياء عند
ربهم وفائدة التقييد بالعندية الاشارة الى ان حياتهم ليست بظاهرة عندنا بل هي كحياة
الملئكة وكذا الانبياء انتهى وفي الاستدلال بقوله لانهم كالشهداء من البحث ما قدمناه
ومنها ما صح انه صلى الله عليه وسلم صلى بهم اماما في المسجد الاقصى ليلة الاسراء خرج مسلم عن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رايتني في جماعة من الانبياء فاذا
موسى قائم يصلي واذا رجل ضرب جعد كانه من رجال شنوءة واذا عيسى بن مريم
قائم يصلي اقرب الناس به شبها عروة بن مسعود الثقفي واذا ابراهيم قائم يصلي اشبه
الناس به صاحبكم يعني نفسه فحانت الصلوة فاممتهم ثم في حديث ابن عباس عند الامام
احمد فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الاقصى قام يصلي فاذا النبيون اجمعون
يصلون معه قال البوصيري مخاطبا له صلى الله عليه وسلم شعر وقدمتك جميع
الانبياء بها والرسل تقديم مخدوم على خدم شعر ومنها قوله صلى الله عليه وسلم على ما في
الصحيحين ان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق فاذا موسى
باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان ممن استثنى
الله انتهى وفي رواية او حوسب بصعقة الطور اي لا ادري انه حوسب بالغشي
الذي حصل له عند الطور وحسب فيمن استثنى فلم يغش عليه عند النفخة الاولى اصلا

اصلا او غشي عليه كغيره من الانبياء لكن افاق قبلهم وقوله فاكون اول من يفيق
اي اول فريق علم جزما انه يفيق بعد ما يصعق فلا ينافيه احتمال سبق موسى بها قال
البيهقي على ما نقله الاردبيلي ان الله رد على الانبياء ارواحهم فهم احياء فاذا نفخ في الصور صعق
صعقوا فيمن ولا يكون ذلك موتا لهم بل يكون نوعا من الغشي والاغماء انتهى
ووجه الاستدلال بهذا الحديث ان فيه اثبات الافاقة لهم وهي تعقب الغشي وانما
يغشى على من كان حيا لكن المقدمة الاخيرة متنازع فيها وممن جزم بها القرطبي كما حكاه
ان شاء الله تعالى ومنها قوله صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه
خلق آدم وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلوة فيه فان صلاتكم معروضة
علي قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد ارمت يقولون بليت فقال ان
الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء قال الاردبيلي رواه ابو داود والنسائي و
ابن ماجه باسناد صحيح الى اوس بن اوس رضي الله عنه وقولهم ارمت هو بفتح الراء والميم
واصله ارممت من ارم كاحب اذا صار رميما فحذف احدى الميمين كما في ظلت وفيه وجوه
اخر وذكر في الجوهر المنظم ان في رواية اخرى ورجالها ثقات الا انها منقطعة ان
الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فنبي الله حي يرزق اي من المعارف
الربانية والكرامات الرحمانية ما يليق بعلي مقامه ولكونه غذاء لروحه الشريفة عبر
عنه بالرزق انتهى واما الثاني وهو انه ثبت للانبياء من خصوصيات الحياة
مالم يثبت للشهداء فمن ادلته هذا الحديث بعينه ووجه الاستدلال به عليه ان الصحابة
رضي الله عنهم فهموا انه صلى الله عليه وسلم يرد العرض على جسمه وروحه بعد الانتقال
من دار الفناء وزعموا ان جسمه الشريف كاجساد من عداه في قبول التغير والتاثر بزوال
البلى فاستبعدوه فسالوا وقالوا كيف تعرض الصلاة على جسدك وروحك في حال
الذي قد صار رميما قبل ذلك بمقتضى العادة المستمرة في اجساد الاموات فاقرهم على ما
فهموا ورد عليهم ما زعموا وبين ان عدم تغير البنية من لوازم مقام النبوة وان جسمه
الشريف في البقاء كاجساد سائر الانبياء فتعرض عليه الصلاة وهو متصف بالحياة

ثلث ت

اذ العرض لا يكون الا على حي فثبت به حيوة جسمه صلى الله عليه وسلم وعدم تغيره ولم
يرد مثل هذا في حق الشهداء، وفي الجوهر المنظم ان حيوة الانبياء فوق حياة الشهداء
لانهم بها اولى واحرى والتفاوت فيها يعني التفاوت في ثمراتها غير بعيد انتهى اقول
ومن جملة اللوازم عدم تغير اجسادهم بالقطع وانهم يصلون باجسادهم وهذا
معنى قول بعض العلماء ان حيوتهم في القبور كحيوتهم في الدنيا بل اكمل لانه حصل لهم
من التمكن من مشاهدة بعض التجليات ما لم يكن قبل لا لانه تعالى ردهم الى
الدنيا واحياهم بعد الاماتة كما احيى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف بعدما
اماتهم اذ لو كانت كذلك لكان تخييره صلى الله عليه وسلم بين الدنيا وبين ما عند الله
واختياره ما عند الله تعالى وان يكون مع الرفيق الاعلى ضائعا ولعادت جميع التكاليف
الشرعية اليه ولما طلبت السيدة فاطمة ارثها من ابيها صلى الله عليه وسلم وعليها و
لما وافقها على رضي الله عنه في ذلك ولما جاب به ابو بكر الصديق رضي الله عنه عما جرى
هنالك وهم اعرف بحياة النبي صلى الله عليه وسلم واحواله الشريفة في عالم البرزخ وقولي
بالقطع للاشارة الى ان عدم تغير الجسد قد يكون لبعض الشهداء والاولياء لمزيد
الكرامات كما ذكر في مناقب صاحب دلائل الخيرات رحمه الله تعالى فحيوتهم حيوة حقيقية
الا انها ليست مما يدركه الحواس العامة ونفى صاحب الهداية وصاحب الكافي
من ائمتنا الحنفية ان اجسادهم الآن كيوم دفنوا ولم ينقل احد منهم ان اجسادهم
الآن كما كانت اولا في الدنيا قبل الموت وكذا الحافظ السيوطي مع جلالة قدره
وتشرفه برؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة على ما افادنا بعض الثقات نفى في انموذج
اللبيب لا يجوز للمضطر اكل ميتة نبي فانه حي ومنها قوله صلى الله عليه وسلم التقى
آدم وموسى فقال موسى لآدم انت الذي اشقيت الناس واخرجتهم من الجنة
قال له آدم انت الذي اصطفاك الله برسالته واصطفاك لنفسه وانزل عليك
التورية قال نعم قال فهل وجدتها كتبت على قبل ان يخلقني قال نعم فحج آدم موسى
خرجه اصحاب الاصول الا النسائي واللفظ المذكور للبخاري وفي رواية احتج

احتج آدم وموسى وفي اخرى كما حاج آدم وموسى وفي شرح المصابيح قال بعض الشارحين
اراد ارواحهما وقال بعضهم اراد ارواحهما واجسادهما وهو الاصح بل الصحيح لان
الانسان عبارة عن الجسم والروح او الجسم فقط على المذهب الصحيح وقال النظام من
المعتزلة الانسان هو الروح وان احدا ما رأى انسانا قط وانما رأى قالبه ويلزم من
ذلك ان احدا من الصحابة لم ير محمدا صلى الله عليه وسلم واما قاله الرازي الصحيح ليس
عبارة عن هذه الجثة المحسوسة فليس بصحيح بل ضعيف مرجوح او مؤول بانه ليس حقيقة
في الجثة فقط بل هو حقيقة في المركب من الروح والجسد ايضا وذلك لانه لا يسبق
الذهن من اطلاقه الا الى الجسد او المركب منه ومن الروح ولا يفهم منه الروح المجردة
الا بقرينة وهذا من امارات الحقيقة ولما قال الفقهاء اذا قال لامرأته ان رأيت فلانا
فانت طالق فرأته ميتا طلقت انتهى اقول ويمكن ان يحتج له بما قدمناه من فهم الصحابة
ملائكة
وتقريره صلى الله عليه وسلم اياهم عليه ومنها قوله صلى الله عليه وسلم ان لله ملكا سياحين
يبلغوني عن امتي السلام رواه النسائي وغيره وهو يدل على حياة الجسم وسلامته
بعين ما اسلفناه قال في الخلاصة معزوا الى ابن تيمية هذا في حق الغائب واما من
يسلم عليه عند قبره فيسمع هو صلى الله عليه وسلم سلامه عالما بحضوره فيا سعادة من
وقف بين يديه وصلى وسلم عليه صلى الله عليه وسلم واختاره في الجوهر المنظم وفيه ايضا
انه وقع في بعض الروايات انه اذا صلى وسلم عليه عند قبره يبلغه الملك ايضا
فيجمع بينه وبين ما تقدم بان الملك يبلغه صلاته وسلامه مع سماعه لهما وافتى النووي
فيمن حلف بالطلاق بالثلاث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع الصلاة عليه هل
يحنث بانه لا يحكم عليه بالحنث للشك في ذلك والورع ان يلتزم الحنث وعلم من
بعضها انه صلى الله عليه وسلم يرد على من يسلم عليه سواء زائره وغيره وقال ابن عساكر
اذا جاز رده صلى الله عليه وسلم على من يسلم عليه من الزائرين لقبره جاز رده
على من يسلم عليه من جميع الآفاق من جميع امته على بعد شقته انتهى ما في الجوهر
وقال في المواهب ولقد احسن من سئل كيف يرد النبي صلى الله عليه وسلم على من يسلم

عليه في مشارق الارض ومغاربها مع كثرتها في آن واحد فانشد لابي الطيب
كالشمس في وسط السماء ونورها * يغشى البلاد مشارقا ومغاربا ومنها قوله
صلى الله عليه وسلم ما من احد يسلم علي الا رد الله علي روحي حتى ارد عليه اخرجه ابو داود
واحتج به البيهقي وغيره على حيوته صلى الله عليه وسلم واعلم انه قد سبق افهام طائفة
من الاكابر الى ان هذا الحديث على وزان قوله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه
الا ملكان ينزلان فيه يقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم
ممسكا تلفا اخرجه البخاري عن ابي هريرة ورأوا انه بظاهره يدل على رد الروح عليه
يكون عند سلام كل مسلم ويقتضي ذلك تخلل اوقات ينقطع فيها الروح عن
الجسم وانها موتات متعددة وقد قال الصديق رضي الله عنه لا يجمع الله عليك
الموتتين اما الموتة التي كتب عليك فقد متها وسيجيء ما يتعلق به بعد ان شاء الله تعالى
فاجابوا عنه باجوبة فمنها ما ذكره في الخلاصة انه انما يدل على الرد عند سلام اول
مسلم ولم يرد قبضها بعد انتهى وكانه اراد ان معناه ما من احد يسلم علي وقد
الا رد الله علي روحي ومنها ما ذكره القسطلاني في المواهب ان الحياة لازم
لانه لازم لرد السلام وهو لازم للسلام والسلام دائم لانه محال ان يخلو
الوجود كله ممن يسلم عليه انتهى ودعوى كونه محالا تحتاج الى دليل ومنها ان المراد
بالروح في قوله رد الله علي روحي النطق او السماع او السرور والفرح لانها ملزومات
للحيوة ومنها ان المراد به الملك الموكل به او الالتفات الى عالم الدنيا والافاقة
عن الاستغراق في مشاهدة التجليات الالهية ولا يخفى عليك ايها الفطن انهم
انما احوجهم الى هذه التكلفات ما سبق الى اذهانهم في معنى الحديث مما قدمناه
وان الحديث انما وزانه قول القائل ما من احد يموت على الايمان الا ادخله الله
الجنات حتى يدخله اياها والمعنى ما من احد يسلم علي بعد انتقالي من هذا العالم
الا رد الله علي روحي قبله حين وضعني في اللحد وجعلني حيا بحيوة مخصوصة في
ذلك الزمان لارد السلام عليه وفي المواهب نقلا عن السبكي انه صلى الله عليه

وسلم لما وضع في القبر ردت عليه روحه في جسده وسنذكر ان شاء الله
في آخر هذا العقد من كلام السبكي ما يتضح به معنى الرد فكلمة حتى بمعنى كي ناصبة لما
بعدها اذ هو مستقبل نظرا الى زمان التكلم ونظرا الى ما قبله وقوله الا رد خبر المبتدأ و
والعائد الضمير الغائب المجرور ويكون الكلام على هذا مسوقا لبيان بعض الحكم المترتبة
على رد الروح وللتنصيص على هذا المعنى عبر عن الرد بصيغة الماضي اذ لو عبر عنه بالمضارع
لربما توهم ان رد الروح يكون عقيب سلام المسلم على انه يمكن حمله ايضا على المعنى
المتقدم بان يقال كونه مستقبلا بالنسبة الى زمان التكلم لا بالنسبة الى سلام المسلم
بل هو بالنسبة اليه ماض وذكر الشيخ في حاشية ابي داود انه من قبيل حذف المعلول
واقامة العلة مقامه كما قالوا في قوله تعالى وان كذبوك فقد كذبت رسل اي فلا
تحزن فقد كذب رسل وقوله ان الذين امنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع اجر
من احسن عملا اي نجزيهم ولا نضيع اعمالهم فانا لا نضيع الخ فكذا ههنا الخبر محذوف اي
الا ارد عليه السلام فقد رد الله علي روحي انتهى فعلى هذا يكون سوق الحديث لافادة
انه صلى الله عليه وسلم يرد سلام المسلم عليه صلى الله عليه وسلم واعلم ان ما ذكره الشيخ
في الآيتين من جملة التوجيهات التي ذكروها والا فقد قالوا ايضا ان المذكور فيهما
هو الاولى بان يجعل محكوما به ومعنى الاية الاولى ان تكذيبهم اياك تكذيب منهم
لمن سبق من الرسل اذ مقالتك هي بعينها مقالتهم ومعنى الثانية انا لا نضيع
اجرهم فهو من باب وضع الظاهر موضع المضمر ثم اعلم انه لم يثبت ما يدل على ان
المراد برد الروح هو حلولها في البدن بحيث يصير البدن به حيا كحيوته في الدنيا
كما نص عليه السبكي وسيجيء كلامه بل غاية ما ثبت على مبلغ علمنا ان المراد هو
التعلق المخصوص لروحه بجسده الاصلي من غير ان يقع فيه تغير وهو امر زائد
على ما هو ثابت لكل ميت مما يدل عليه ما اخرجه البخاري ومسلم في صحيحه عن ابن عمر
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات الرجل عرض عليه مقعده بالغداة والعشي
ان كان من اهل الجنة فالجنة وان كان من اهل النار فالنار انتهى وقيل قد ذكر

ان الانسان عبارة عن الجسد او عنه مع الروح ومقتضاه ان العرض يكون على
جسما دهم قلت قد عدل ههنا عن الحقيقة بقرينة ما اخرجه البخاري عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ويبلى كل شيء من الانسان الا عجب ذنبه فيه يركب الخلق
انتهى وفي الفتح قال العلماء هذا عام يخص عنه اجساد الانبياء اقول وقد ثبت
لبعض من عداهم عدم تغير الجسد بعد مضي مدة مديدة من حين دفنهم فهم
وامثالهم ايضا مخصوصون من هذا الحكم الا ان يثبت انه يتسارع اليهم البلى
آخرا ولو بعد حين هذا اذا قيل ان اللام في الانسان للاستغراق وهو في حيز
المنع بل هو للعهد والمعنى ويبلى كل عضو من اعضائه الا العجب فالقضية مهملة
في حكم الجزئية فظهر للتخصيص الذي يشعر به ظاهر الكلام وجه قال في الخلاصة الوفا
وقد ذكر ابن تيمية ان الشهداء بل كل المسلمين اذا زارهم المسلم عرفوه وردوا
عليه السلام لكنه لا يتوقف على البنية واما في الانبياء فمع البنية وقوة النفوذ
في العالم والاستغناء عن العوائد الدنيوية ولا يخفى عليك ان كل ما ثبت به
خصوصية الحياة يثبت به اصل الحياة ايضا من غير عكس ثم اعلم ان التعلق
المخصوص الذي يحصل للارواح مع الاجساد بعد الدفن هل يستمر حتى يبعثون
عليه او يزول ثم يعود بالنفخة الثانية فالذي يدل عليه كلام الحافظ انه يستمر
بالنسبة الى الانبياء ويزول بالنسبة الى من عداهم قال في احاديث كتاب الآكم
في قول ابي بكر لا يذيقك الله الموتتين ان حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا
يعقبها موت بل يستمر حيا والانبياء احياء في قبورهم ولعل هذا هو الحكمة
في تعريف الموتتين ويكون للاشارة الى الموتتين الواقعتين لكل احد غير الانبياء
انتهى واراد بها الموتة عند انصرام الاجل والموتة في القبر بعد الاحياء للسؤال
وقال في كتاب الجنائز ان هذا اختيار الداودي ويرد عليه ان الصحيح ان
الشهداء ايضا لا ينقطع عنهم الحياة التي خصهم الله بها كالانبياء وذكر الشيخ
علي القاري في شرحه للشمائل انه لا يتكرر الموت على احد من الاموات في القبر

في القبر بعد ما يحيون للسؤال انتهى وهو مقتضى ما قدمناه عن ابن تيمية انهم يردون
على من يسلم عليهم ويؤيده ما مر من حديث عرض المقاعد عليهم غدوة وعشيا ويمكن
ان يوفق بينهما بان تعلق الروح بالجسد او بجزء منه له مراتب فيجوز ان يكون
التعلق في غير الانبياء عند السؤال اتم واكمل مما بعده ليتمكن من المكالمة مع الملكين
العظيمين واما فيما بعده فانما يبقى له نوع تعلق يعرف به من زاره ويرد عليه فقط فكأنه
اراد بموتهم بعد السؤال زوال التعلق المخصوص الذي كان لهم عند السؤال ولم
يرد زوال اصل التعلق ويدل عليه قوله بعموم الاغماء الذي يكون عند النفخة الاولى
للاحياء والاموات جميعا والشيخ انما اراد اصل التعلق هذا كله في غير الانبياء واما
بالنسبة اليهم عليهم السلام فقد جزم الحافظ والبيهقي وغيرهما باستمرار ذلك التعلق
وانهم انما يطرأ عليهم بالنفخة الاولى نوع من الاغماء ثم يزول ذلك بالنفخة الثانية
بقي انهم هل يبعثون يوم القيمة على هذا التعلق الخاص الذي هو لهم الآن او يحصل
فيه الترقي والكمال والزيادة عند النفخة الثانية فجزم جماعة من المحققين بالثاني
منهم العلامة ابن حجر الهيتمي حيث قال في الجوهر المنظم في قوله صلى الله عليه وسلم
فنبي الله حي يرزق اي من المعارف الربانية والكرامات الرحمانية انتهى فاقدام
على تاويل الرزق بالمعارف انما هو بواسطة انه لم يثبت عنده ما يقتضي حمله على
المتبادر منه من المأكول والمشروب وقال ايضا في التحفة الثابت في الاحاديث
الصحيحة ان الانبياء احياء في قبورهم يصلون وحيوتهم وان كانت حقيقية
بالنسبة الى الروح والبدن الا انها ليست حقيقية من كل وجه ومنهم صاحب الهداية
من علمائنا الحنفية حيث قال والتنفل بصلاة الجنازة غير مشروع ولهذا
رأينا الناس تركوا من آخرهم الصلوة على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو اليوم
كما وضع ومنهم صاحب الكافي منهم قال ولو جاز التنفل بها لكان الاولى ان يصلى
على قبره صلى الله عليه وسلم لانه في قبره الآن كما وضع ومنهم القاضي عياض والامام
النووي ذكر النووي في احاديث الاسراء قال القاضي عياض ان الانبياء كالشهداء

لا افضل منهم والشهداء احياء عند ربهم فلا يبعد ان يحجوا ويصلوا وذكر ايضا في فضائل
موسى عليهم السلام في قوله فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي ام كان ممن استثنى
الله انتهى الصعق والصعقة الهلاك والموت وقال القاضي انها من اشكل
الاحاديث لان موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة يعني الموت وانما يصعق
الاحياء وقوله ممن استثنى الله يدل على انه كان حيا ولم يات ان موسى رجع الى
الحياة ولا انه حي كما جاء في عيسى فيحتمل ان يكون هذه الصعقة صعقة فزع بعد
البعث حين تنشق السموات والارض ولكن يرد قوله فافاق انتهى والظاهر انه
اراد بالحياة المنفية المخصوصة التي كان موسى عليه السلام عليها في الدنيا ويبعث
عليها يوم القيمة والا فقد نص على ان الانبياء احياء لكن يرد على ما ذكره من التوجيه
انه يلزم منه ان يكون النفخ اربع مرات الاولى للاماتة من كان حيا اذ ذاك
الا من شاء الله الثانية لاحياء الاموات كلها من تقدم ومن تاخر الثالثة لغشيهم كلهم
الا من شاء الله الرابعة للافاقة من الغشي وقد جزم به ابن حزم ومن وافقه
لكن المشهور كما صرح به الحافظ انهما نفختان الاولى للاماتة والاغماء و
الثانية للافاقة والاحياء وسنذكر توضيحه ان شاء الله فالاقرب ان يقال
في توجيه الحديث ان المراد بالصعق المذكور هنا وان كان صعق فزع كما قاله القرطبي
لكنه بالنفخة الاولى قبل البعث لا بالثالثة بعد نفخة البعث اذ الفزع يكفي في تحققه
وجود نوع من الحياة ولا يتوقف على الحياة المخصوصة التي تحصل عند النفخة
الثانية ومنهم الداودي والقسطلاني والحافظ خرج البخاري في تفسير سورة الزمر
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني اول من يرفع راسه
بعد النفخة الآخرة فاذا انا بموسى متعلق بالعرش فلا ادري اكذلك كان ام بعد
النفخة انتهى اعلم انه فهم الداودي ان معناه فلا ادري اكان حيا كذلك ام
احيي قبلي بعد النفخة فاورد عليه ما اورد كما ذكره القسطلاني في ذيل هذا الحديث
قال قال الداودي فيما حكاه السفاقسي قوله اكذلك الخ وهم لان موسى مقبور ومبعوث

الثانية منه

ومبعوث بعد النفخة فكيف يكون كذلك قبلها واجيب بان في ابي هريرة المذكور رد
الاشخاص فان الناس يصعقون يوم القيمة واصعق معهم فاكون اول من
يفيق فاذا موسى باطش جانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي
او كان ممن استثنى الله اي فلم يصعق والمراد بالصعق غشي يلحق من سمع صوتا او راى
شيئا يفزع منه وقد وقع التصريح في هذه الرواية بان الافاقة بعد النفخة الثانية و
اما ما وقع في حديث ابي سعيد فان الناس يصعقون فاكون اول من تنشق
عنه الارض فيمكن الجمع بينه وبين ما تقدم بان النفخة الاولى يعقبها الصعق لجميع الخلق
احيائهم وامواتهم وهو الفزع ثم يعقب ذلك الفزع للموتى زيادة على ما هم فيه و
للاحياء موتا ثم ينفخ الثانية للبعث فيفيقون اجمعين فمن كان مقبورا انشقت
عنه الارض فخرج من قبره ومن ليس بمقبور لا يحتاج الى ذلك وقد ثبت ان موسى
قبر في الحيوة الدنيا كما في صحيح مسلم ان النبي صلعم قال مررت على موسى ليلة اسري
بي عند الكثيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره وقد استشكل كون جميع الخلق يصعقون
مع ان الموتى لا احساس لهم فقيل الذين يصعقون هم الاحياء واما الموتى
فهم في الاستثناء في قوله الا من شاء الله اي الا من سبق عليه الموت فانه لا
يصعق والى هذا جنح القرطبي كذا في الفتح انتهى والاحياء الذين يصعقون
هم اعم من الذين لم يذوقوا الموت ومن الذين قد ذاقوه اولا ثم احياهم
الله كالانبياء فاما الاولون فيفزعون ثم يموتون واما الآخرون فلا يؤدي بهم
الفزع الى الموت فتنبه يا اخي ان القسطلاني نقل ما جزم الداودي به من
ان موسى يبعث بعد النفخة الثانية ولم يتعقبه فالظاهر انه وجهه موافقا
لما عنده اذ لو رآه اذى في طريق اهل الاسلام لازاله قال صلى الله عليه وسلم و
ادناها اماطة الاذى عن الطريق وانما اجاب عن ايراده بتوجيه الحديث
بوجه آخر لا يتجه عليه ايراده فقال ما حاصله ان معناه فلا ادري اكان كذلك
غير مغشي عليه او غشي عليه وافاق بعد النفخة الثانية قبلي فلو لم يكن جازما

بما جزم به الداودي بل كان مجوز الخلافة لا نكر عليه بابداء احتمال آخر وكذلك نقل
كلام الحافظ وارتضاه وهو من قوله ويمكن الجمع الى آخره وقد اورده الحافظ في مناقب
الانبياء بعينه وظاهره انه عد الانبياء امواتا بالنسبة الى ما كان او بالنسبة الى ما يكون
لهم من المزايا لقوله وللاحياء موتا وقد قال كما سبق انه صلى الله عليه وسلم سماهم
حيا وقال الحافظ ايضا في باب حديث الخضر مع موسى انه روي عن مكحول عن
كعب الاحبار قال اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض الخضر والياس واثنان
في السماء عيسى وادريس انتهى والمراد بالحيوة الحيوة المخصوصة والا فقد مر منا
انهم كلهم احياء واما المحقق تقي الدين السبكي فهو مع جزمه بان اجسادهم مصونة
من التغير وان ارواحهم ردت اليهم متوقف في الحكم بانها جعلت في اجسادهم
او ان الاجساد اتصفت بالحياة من غير ان تجعل فيها وهي في السماء او حيث
شاء الله ولنذكر كلامه بعينه قال القسطلاني في المواهب قال السبكي رحمه الله
عليه قد ثبت ان اجساد الانبياء لا تبلى وعود الروح الى الجسد ثابت في الصحيح
لسائر الموتى فضلا عن الشهداء فضلا عن الانبياء وانما النظر في استمرارها
في البدن وفي ان البدن يصير حيا كحياته في الدنيا او حيا بدونها وهي حيث
يشاء الله فان ملازمة الحياة للروح امر عادي لا عقلي وهذا مما يجوزه العقل
فان صح به سمع اتبع انتهى اقول وهكذا يجب التوقف فيما لم يثبت بالنقل
ولا يهتدي اليه العقل وقد قال ابن مسعود على ما في البخاري ان من العلم ان
تقول لما لا تعلم الله اعلم **العقد الثالث** في اجساد الانبياء عليهم السلام هل هي
مستقرة في قبورهم او انها تحولت عنها اعلم ارشدك الله واياي الى سبيل الرشاد
اني قد وقفت في هذا الباب على رسالة للشيخ يحيى الانبابي ادعى فيها ان ليس
اجساد الانبياء في القبور وغاية ما استدل به عليه قول ابن المسيب وذكر
فيها اشياء هي عليه لا له والذي ظهر لي في هذه المسئلة بعد التامل فيما ورد عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولا قول لاحد مع قوله صلى الله عليه وسلم هو انها ثابتة في القبور

في القبور وانما تبعث يوم ينفخ في الصور ولنلق عليك ما يحضرنا من حججه القاطعة و
براهينه الساطعة فمنها ما اخرجه البخاري في كتاب الاشخاص من صحيحه انه صلى الله عليه
وسلم قال فاكون اول من تنشق عنه الارض قال القسطلاني اي اول من يخرج من قبره
قبل الناس اجمعين الانبياء وغيرهم انتهى وقد قدمنا مرارا ان الانسان عند اهل السنة
عبارة عن الجسد والروح معا او الجسد فقط وقد اسلفنا عن الحافظ انه يخرج من قبره
من كان مقبورا بعد النفخة الثانية ومنها ما قدمنا من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله
حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء في الجواب عن سؤالهم بقولهم كيف تعرض
عليك صلاتنا وقد ارمت يعنون انه قد جرت العادة الجسد بمكثه في الارض فكيف
تعرض عليه الصلاة وحاصل جوابه صلى الله عليه وسلم عند من له ادنى ذوق ان اجساد
الانبياء مع استقرارها في الارض محفوظة من التغير ومنها ما قدمناه من قوله صلى
الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون قال الحافظ ابن حجر في باب الاسراء
وقد استشكل رؤية الانبياء في السموات مع ان اجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض
واجيب بان ارواحهم تشكلت بصور اجسادهم او احضرت اجسادهم لملاقاة
النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشريفا له وتكريما ويؤيده حديث انس ففيه و
بعث له آدم فمن دونه من الانبياء فامهم انتهى بلفظه ووافقه العيني وجزم به
وحاصل الوجه الثاني انها انما خرجت من القبور في تلك الحالة الليلة فقط ثم
رجعت اليها واجاب بعض الصوفية بجواب آخر وهو ان الله اقام لهم شبحا آخر
وارواحهم تتصرف فيها مع بقاء تصرفها في الاجساد الاول وسنذكر ان شاء الله تعالى
ما يتعلق به فتربصه ومنها ما قدمنا من قوله صلى الله عليه وسلم مررت على موسى وهو
قائم يصلي في قبره وقد قدمنا غير مرة ان الانسان هو الروح مع الجسد او الجسد فقط و
قال الحافظ اختلف في حال الانبياء عند لقاء النبي صلى الله عليه وسلم وعليهم اياهم ليلة
الاسراء هل اسري باجسادهم لملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم او ان ارواحهم مستقرة
في الاماكن التي لقيهم النبي صلى الله عليه وسلم فيها وتشكلت بشكل اجسادهم كما جزم

طبع غيره

به ابو الوفا واختار الاول بعض شيوخنا واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم مررت على
موسى وهو قائم يصلي في قبره فدل على انه اسرى به لما مر به قلت وليس ذلك بلازم بل
يجوز ان يكون لروحه اتصال بجسده في الارض فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه
مستقرة في السماء انتهى اقول وبهذا جزم العلامة ابن القيم في كتاب الروح فقال
قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى ليلة الاسراء قائما يصلي في قبره ورآه في السماء
السادسة فالروح كانت هناك في مثال البدن ولها اتصال بالبدن بحيث يصلي في قبره
ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شان الارواح
غير شان الابدان وكذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم سائر الانبياء في
السموات انما هي رؤية الارواح في مثال الاجساد مع ورود انهم احياء في
قبورهم يصلون وقد قال صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبري سمعته ومن
صلى علي نائيا بلغته هذا مع القطع بان روحه في اعلى عليين مع ارواح الانبياء
وهو الرفيق الاعلى فثبت بهذا ان لا منافاة بين كون الروح في اعلى عليين
او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث يدرك ويسمع ويصلي ويقرأ
انتهى كلام ابن القيم بحروفه وقال الحافظ ايضا ناقلا عن بعضهم رؤيته اياهم في السماء
محمولة على رؤية ارواحهم الا عيسى لما صح انه رفع بجسده وقد قيل في ادريس ايضا
واما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الارواح خاصة ويحتمل الاجساد
بارواحها انتهى ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبري سمعته ومن
صلى علي نائيا بلغته ذكره في الجامع الصغير ورمز للبيهقي في شعب الايمان وقد جزم ابن
القيم بنسبته الى النبي صلى الله عليه عليه وسلم ورآه محلا للاحتجاج فاحتج به فيما ذكرنا
من كلامه وقد اسلفنا ما ذكره في الخلاصة عن ابن تيمية انه صلى الله عليه وسلم يسمع
سلام من يسلم عليه عند قبره عالما بحضوره فهذا كله ناطق بان اجسادهم عليهم السلام
في القبور واما الاخبار والآثار التي يتوهم دلالتها على خلافه فكل واحد منها مخدوش
فيه ولنذكرها بالتفصيل ونتبعها بما فيها فمنها ما ذكره القرطبي في التذكرة انه قد روى

قد روى كافة اهل المدينة ان جدار القبر الشريف لما انهدم ايام خلافة الوليد بن
عبد الملك بن مروان وولاية عمر بن عبد العزيز بدت لهم قدم فخافوا ان يكون قدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزع الناس حتى روى لهم سعيد بن المسيب ان جثة
الانبياء لا تقيم في الارض اكثر من اربعين يوما ثم ترفع وفيه انه لم يذكر سنده حتى يتبين
حاله من الصحة والضعف على انه بعد فرض صحته انما هو قول تابعي وقول التابعي ليس
مما يحتج به فان قيل ان ظاهر قوله روى انه ليس من مقولاته وانما هو من مروياته قلنا
فحينئذ يحتمل ان يكون من قول الصحابة وقول الصحابي ايضا لا يحتج به اذا صح النصوص
عن الشارع صلى الله عليه وسلم بخلافه بل لو ورد التصريح من سعيد ان مرويه هذا عن
النبي صلى الله عليه وسلم لا يحتج به ايضا اذ المرسل انما يحتج به عند من يقول بالاحتجاج
به اذا لم يخالف المتصل على المختار ولعل سعيدا سمع بعض الاحاديث المحتملة لذلك
فسبق ذهنه اليه والله تعالى اعلم ومما يشعر بعدم صحة هذا الاثر ما اورده البخاري
في صحيحه بسنده عن هشام بن عروة عن ابيه لما سقط عليهم الحائط في زمان
الوليد بن عبد الملك اخذوا في بنائه فبدت لهم قدم ففزعوا وظنوا انها قدم النبي
صلى الله عليه وسلم فما وجدوا احدا يعلم ذلك حتى قال لهم عروة لا والله ما هي قدم
النبي صلى الله عليه وسلم ما هي الا قدم عمر رضي الله عنه انتهى وفي رواية عن ابي بكر
الآجري انه بدت لهم قدم بساق وركبة فلما قال لهم عروة سري عن عمر بن عبد العزيز
او كما قال فان هذا يدل على انه انما زال جزعهم وفزعهم بقول عروة ولم يجدوا
احدا يعلم ذلك غيره والله تعالى اعلم ومنها ما رواه البيهقي بسنده الى انس بن مالك
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة و
لكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ في الصور انتهى وفيه ان راويه ابن ابي ليلى
وهو سيء الحفظ كذا في الخلاصة وقال البيهقي ان صح بهذا اللفظ فالمراد به والله
اعلم انهم لا يتركون لا يصلون الا هذا المقدار ثم يكونون مصلين بين يدي الله قال
والظاهر ان المراد بذلك رفع اجسادهم مع ارواحهم انتهى ذكره في الخلاصة وشيخ

المصابيح وحاصل كلامه ان الحديث اولا ليس بصحيح ولو فرض صحته فهو مصروف عن
ظاهره بمعونة النصوص الاخر امّا بالتقدير فى الكلام بقرينة الاستدراك اى لا يتركون
غير مصلّين فى القبور الّا هذا المقدار واما ان يراد بالقبور الامكنة الخالية عن العبادة
كما قال القسطلانى فيما رواه البخارى بسنده الى ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال
اجعلوا فى بيوتكم من صلاتكم ولاتتخذوها قبورا اى لا تجعلوا بيوتكم اوطانا للنوم
لا تصلون فيها فان النوم اخو الموت ومنها ما رواه عبد الرزاق ان سعيد ابن المسيب
راى قوما يسلمون على النبى صلى الله عليه وسلم فقال ما مكث نبى فى الارض اكثر
من اربعين يوما وفيه بحث من وجوه امّا اولا فلان عبد الرزاق نفسه تعقبه بحديث
مررت بموسى وهو قائم يصلى فى قبره اشارة لرد ذلك ويشير اليه قوله صلى الله عليه
وسلم ان الله حرّم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء كذا فى الخلاصة وامّا ثانيا فلانه
لم يعلم صحته وبعد فرض صحته ليس مما يحتج به وامّا ثالثا فلما فى الجوهر المنظم انه لا اصل
له ومن ثم لم يقول العلماء عليه واجمعوا على خلافه وانّ الانبياء احياء فى قبورهم
على انه قد جاء عن ابن المسيب ما يردّه قال كنت فى المسجد حين خلى عن اقامة الصلوة
ايام الحرة وما كنت اعلم دخول الاوقات الا بسماع الاذان والاقامة من داخل القبر
المكرّم انتهى ما فى الجوهر المنظم ومنها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال انا اكرم
على ربى من ان يتركنى فى قبرى بعد ثلاث انتهى قال فى الخلاصة لا اصل له وفى الجوهر
المنظم انه ان صح فالمراد انه لا يتركه لا يصلى الا هذا المقدار ثم يكون مصليا بين يدى
الله تعالى وان كان فى القبر انتهى ومنها ما رواه الطبرانى عن انس مرفوعا ما من
نبى يموت فيقيم اربعين صباحا حتى يرد الله اليه روحه انتهى قال ابن حبان
انه باطل وقال السيوطى له شواهد ترقيه الى الحسن ذكره المناوى فى شرح الجامع
الصغير وفيه انّ كون الحديث يترقى بكثرة الشواهد مختلف فيه فقال علماؤنا الحنفية
المدار على قوة العلة لا على كثرتها كذا فى امعان النظر على انه لا دلالة له على تحول الاجساد
الشريفة عن قبورها اذ معناه ما من نبى يموت فيمكث اربعين يوما الى ردّ الروح عليه

عليه اى لا يتأخر رد الروح عليه عن زمان وفاته مقدار اربعين يوما بل انما يرد عليه قبل
ذلك فقوله يموت خبرها وقوله فيقيم عطف عليه وقوله حتى يرد غاية للمنفى كما قالوا فى
قول عائشة رضى الله عنها فتلت قلائد هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى ثم
قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم بعث بها مع ابى فلم يحرم على رسول الله صلى الله
عليه وسلم شئ احله الله له حتى نحر الهدى اخرجه البخارى فى صحيحه وبعد اللتيا والتى فقد علمنا
بالقطع انه وضع جسده صلى الله عليه وسلم فى القبر فى حجرة عائشة ولم يصح مسلم انه نقب
عليه اللبن نقبا فلا يقال بخروجه من القبر الا بقاطع واما اخبار الاخيار فى هذا الباب
فكثيرة منها ما اخبرنى به اخى فى الله وحبى لله الشيخ محمد فاخر عن ابيه العارف بالله الشيخ
يحيى النقشبندى الهندى رحمهما الله تعالى برحمته الواسعة انه كان يقول انى كثيرا ما ارى
النبى صلى الله عليه وسلم فى لحده الشريف ولا يحول بينه وبينى شئ ومنها ما نقل انه لما
حج القطب العارف السيد احمد الرفاعى رضى الله عنه انشد عند الحجرة النبوية صلى الله على
صاحبها ؀ فى حالة البعد روحى كنت ارسلها ؀ تقبل الارض عنى وهى نائبتى ؀ و
هذه دولة الاشباح قد حضرت ؀ فامدد يمينك كى تحظى بها شفتى ؀ فعند ذلك خرجت
اليد الشريفة فقبلها ومنها ما نقل عن ولى الله الشيخ ابى بكر الشاذلى انه كان فى الصلوة فلما
قال فى التشهد السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته كشف له عن الحجرة النبوية فراى
النبى صلى الله عليه وسلم يقظة وهو يقول وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا ابا بكر فائدة
قد افادنى بعض المشايخ ان من واظب على مراعاة الحضور عند سلام التشهد فيحضره صلى
الله عليه وسلم ويرى نفسه كانه بين يديه فيخاطبه بقوله السلام عليك ايها النبى ورحمة
الله وبركاته فانه يتشرف ان شاء الله تعالى برؤيته صلى الله عليه وسلم فى المنام فائدة رؤيته
صلى الله عليه وسلم يقظة ممكنة كما جزم به ابن العربى المالكى فى قانون التأويل وغيره بل واقعة
كما شهد به العدول الا انه صلى الله عليه وسلم اذا رأى فى قبره فالمرئى جسده الشريف واذا
رأى فى غير القبر فالمرئى هو الروح المتشكل ولا يقال انه جسده الاصلى والا يلزم خلو القبر
عن الجسد الشريف الّا اذا قيل بطى الارض وهو ممكن كما سيجئ وهو الذى جزم به الشعرانى فى

لكتابه المسمى المتبولية على السنة المحمدية وقال كان يقول سيدي محمد المغربي شيخ السيوطي
المراد باليقظة انكشاف الحجب عن القلب بطي المسافة بينه وبين رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى يصير جليسه وهو في قبره الشريف قال وهذا هو الحق الصراح و
ان كان الكامل يراه ملأ الوجود فلا يوجد نور شريعته في مكان الا وهو صلى الله عليه وسلم
حاضر فيه فلهذا يدركه اهل الكشف انتهى وكثير من الصوفية يرون انها صورته المثالية و
قد اثبتوا عالما متوسطا بين عالم الاجساد والارواح وسموه عالم المثال وقالوا هو
الطف من عالم الاجساد واكثف من عالم الارواح وبنوا على ذلك تجسد الارواح
وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال وامكان رؤيته صلى الله عليه وسلم في غير قبره
يقظة واستأنسوا لذلك بقوله تعالى فتمثل لها بشرا سويا وقالوا كان روح جبريل
عليه السلام في ذلك الوقت المعين مدبرة لشبحه الاصلي ولهذا الشبح المثالي واجابوا
به عما قيل اين كان يذهب جسمه الاول الذي سد الافق باجنحته لما تراءى للنبي صلى
الله عليه وسلم في صورته الاصلية عند اتيانه اليه في صورة دحية فقالوا ان جسمه
الاول كان بحاله لم يتغير وقد اقام الله له شبحا آخر وروحه متصرف فيهما جميعا في وقت
واحد ورأوا هذا الجواب احسن من الجواب بانه يجوز انه كان يندمج بعضه في
بعض الى ان يصغر حجمه حتى يصير بقدر دحية ثم ينبسط الى ان يصير كهيئته الاولى
وعلى هذا حملوا حج الانبياء عليهم السلام وتلبيتهم بعد موتهم وانه صلى الله عليه وسلم
وجدهم في المسجد الاقصى ثم وجد بعضهم في السموات لكن الاشباح التي وجدها
في السموات هل هي التي وجدها اولا في المسجد الاقصى سبقته الى السموات فوجدها
فيها ثانيا او غيرها يحتمل ويحتمل والله تعالى اعلم وبه اجابوا عما قيل ان الجنة التي عرضها
السموات والارض كيف اراها النبي صلى الله عليه وسلم في عرض الحائط حتى تقدم
اليها في صلاته ليقتطف منها عنقودا على ما في الصحيح ذكره السيوطي في رسالته
المسماة بالمنجلي في تطور الولي وعزاه الى علاء الدين القونوي في تاليف له يسمى الاعلام
بالمام الارواح بمحل الاجسام روى البخاري في صحيحه بسنده عن النبي صلى الله عليه و

عليه وسلم قال لما كذبني قريش قمت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت اخبرهم
عن آياته وانا انظر اليه وفي رواية للبزار فجيء بالمسجد وانا انظر اليه حتى وضع عند دار
عقيل فنعته وانا انظر اليه قال الحافظ ولا استحالة فيه فقد احضر عرش بلقيس
في طرفة عين لسليمان وهو يقتضي انه ازيل من مكانه ويحتمل ان يقال جيء بمثاله انتهى
ورجح الوجه الثاني بان اهل بيت المقدس لم يفقدوه في بلدهم تلك الساعة ولو
فقدوه لشاع نقله وفيه ان هذا انما كان بزمان يسير فيحتمل انهم اذ ذاك شغلوا بامر
لم ينتبهوا له والله اعلم قال اليافعي ومن ذلك ما اشتهر ان الكعبة المعظمة شوهدت
تطوف بجماعة من الاولياء في اوقات في غير مكانها ومعلوم انها في مكانها لم تفارقه
في تلك الاوقات انتهى وقال ابن السبكي في طبقاته الكبرى الكرامات انواع الى ان قال
الثاني والعشرون التطور باطوار مختلفة وهذا الذي تسميه الصوفية بعالم المثال انتهى
وذكر القاشاني في الاصطلاحات انما سمي الابدال ابدالا لانهم قد يرحلون الى مكان
ويقيمون في مكانهم الاول شبحا بدلا انتهى ومنه ما حكي ان الشيخ مفرجا الدماملي رآه
بعض اصحابه يوم عرفة بعرفة ورآه آخر في مكانه من زاويته بدماميل لم يفارقه في جميع
ذلك اليوم فلما رجع الحاج ذكر كل واحد منهما ذلك لصاحبه وتنازعا في ذلك وحلف
كل بالطلاق فاختصما اليه فاقرهما وابقى كلا منهما على زوجته فسئل عن سببه مع ان
صدق كل يوجب حنث الآخر فقال الشيخ لاصحابه قولوا انتم في توجيه هذا الحكم فوجهه
كل بما بدا له الى ان قال احدهم ان الولي يتمكن من التصور بصور عديدة فقال الشيخ
هذا هو الصحيح ذكره السيوطي في كتاب المنجلي في تطور الولي ونقله الانبابي ايضا في
رسالته وقال قد وقعت هذه المسألة بعينها في زمن شيخ الاسلام شرف الدين البارزي
فافتى فيها بعدم الطلاق ايضا قال وهذا يؤيد ما قاله الصوفية ان شبح النبي او الولي
او الملك ليس غيره بل هو عينه ولذا قال صلى الله عليه وسلم على ما في الصحيح هذا جبريل
جاء يعلم الناس دينهم لكن لا يتعلق الثواب او العقاب بتلك الامثال والاشكال
وانما يتوجهان الى الهيكل الاصلي الانساني انتهى اقول كانهم اختاروا ان الانسان

هو الرقيق وهو واحد في ذاته لا يتعدد بتعدد القوالب والاشكال وهذا هو الذي اختاره
البيضاوي في تفسير قوله تعالى بل احياء عند ربهم وقد رجحنا خلافه فراجعه واما الاستدلال
بقوله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل ففيه انه يحتمل انه كان اذ ذاك مندرجا بعضه في
بعض او كان الزائد محجوبا عن البصر او كان هذا الاطلاق مجازا بقرينة علم المخاطبين
ومع هذا فلا يخلو القول بان شبح الولي عينه عن تسامح ولو قال ان الولي الظاهر
في هذا اللباس هو الولي الظاهر في ذلك اللباس لكان متجها على زاعمه على انا
نقول ان اتجاه القضايا المذكورة لا يتوقف على القبول بان شبح الشخص عينه اذ
يحتمل بناؤها على ما تقرر ان جزم الانسان بشيء مقيد بعلمه مطلقا عند الامام الشافعي
فمراد الحالف انه راى بعرفة شخصا في علمه انه الشيخ والا فزوجته طالق ومراد الثاني انه
راى في الزاوية شخصا في علمه انه الشيخ والا فزوجته طالق والا فقد كان كل منهما مجوزا
لان يخلق الله على صورة الشيخ شخصا آخر اذ القدرة صالحة لكل شيء فكل منهما بار في
يمينه وبهذا وجه ما ذكره البخاري من قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ذي اليدين
لم انس ولم تقصر وله نظائر فقول الانبابي بان هذا يؤيد ما قاله الصوفية فيه ما فيه
هذا واما عند علمائنا الحنفية فيحنث في ثلث الطلاق والعتاق والنذر وقولهم فيما عدا ما
بقول الشافعي وهذا كله فيما اذا لم يقيد كلامه بنحو قوله في علمي او في ظني اما اذا قيده به
في الذكر فلا حنث مطلقا بالاتفاق وقد قيل يمكن رؤية الولي في آن واحد بمكانين
بطريقين اخريين ايضا احدهما ان يكون بطي المسافة فيبرز كل من الرائيين المتباعدين
الولي عنده وهو في بقعة واحدة الا ان الله طوى الارض ورفع الحجب فراى كل انه
عنده فيظن انه راى في امكنة متعددة وانما هو في مكان واحد وهذا احسن
ما قيل في رفع بيت المقدس وقد عقد الشيخ خليل المالكي صاحب المختصر لطي الارض
بابا في كتابه الدر الصافي في مناقب شيخه عبد الله المنوفي وثانيهما ان يكون بعظم
جثة الولي ونحو بحيث يملأ الكون فيشاهد في كل مكان ولا ينافيه رؤيته على صورته
المعتادة فان الله يحجب الزائد عن الابصار والقدرة صالحة لكل وبهذا قرروا شان

شان ملك الموت حيث يقبض من مات بالمشرق ومن مات بالمغرب في ساعة
واحدة وكذلك المنكر والنكير حيث يسألان من قبرفيهما بالمشرق في ساعة واحدة و
من احكام الارواح والاجسام اللطيفة ما ليس في الاجساد الكثيفة قال الشيخ ابو العباس
المرسي ان لله ملكا يملأ ثلث الكون وملكا يملأ ثلثيه وملكا يملأ كله ولا يقال اذا كان
احدهم قد ملأ الكون كله فاين الآخران لان اللطائف لا تتزاحم كمثل سراج ادخلته
بيتا فملأ البيت نوره ولو اتيت بعد ذلك بالف سراج لوسع ذلك البيت نورها انتهى
اقول وبهذا يوجه قوله صلى الله عليه وسلم اطت السماء وحق لها ان تئط والذي نفس
محمد بيده ما فيها موضع شبر الا وفيه جبهة ملك ساجد يسبح الله ويحمده رواه ابن مردويه
عن انس كذا في الجامع الصغير ورواه الترمذي ايضا وقال في النهاية الاطيط صوت
الاقتاب اي ان كثرة ما فيها من الملائكة قد اثقلها حتى اطت وهذا مثل وايذان
بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطيط وانما اريد به تقرير عظمة الله تعالى انتهى اقول ولا
باعث على هذا فانه تحقق الاطيط حقيقة والله تعالى اعلم خاتمة رزقنا الله بلى صح
تعالى حسنها اعلم ان ما يقع من الانبياء عليهم السلم من انواع الطاعة بعد
الانتقال من هذا العالم ليس على سبيل التكليف وانما هو من جملة النعم التي انعم الله بها هل صح
عليهم فيستلذون به لكن يثابون عليه ام لا فقال شارح المصابيح ان للانبياء بعد
الموت واحيائهم طاعة وعبادة كما كانت في الدنيا وذلك لزيادة قربهم وقربانهم
اقول وكانه حمل الموت في قوله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله على الموت
الذي لا يعقبه حيوة حقيقية او رأى هذا الحكم من خصايصهم والجواب الاول الصحيح
من الاجوبة التي ستأتي في كلام القاضي مشير الى الوجه الاول اخرج الشيخان عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة
فمررنا بواد فقال اي واد هذا فقالوا وادي الازرق قال كاني انظر الى موسى فذكر من
لونه وشعره شيئا واضعا اصبعه في اذنيه له جوار الى الله بالتلبية مارا بهذا الوادي
ثم سرنا حتى اتينا على ثنية فقال اي ثنية هذه قالوا هرشا او لفت فقال كاني انظر الى

يونس على ناقة حمراء عليه جبة صوف خطام ناقته خلبة مارا بهذا الوادي ملبيا
ذكر الامام النووي في شرحه على مسلم قال القاضي عياض فان قيل كيف يحجون و صحيح صح
يلبون وهم اموات وهم في الدار الاخرة وليست دار عمل فاعلم ان للمشايخ وفيما
ظهر لنا عن هذا اجوبة احدها انهم كالشهداء بل افضل منهم والشهداء احياء عند ربهم
فلا يبعد ان يحجوا ويصلوا الا انهم وان كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار
العمل حتى اذا فنيت مدتها وتعقبها الاخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل الثاني ان
عمل الاخرة ذكر ودعاء قال الله تعالى دعويهم فيها سبحانك اللهم الثالث ان يكون
هذا رؤيا منام الرابع انه اري حالهم التي كانوا عليها في الدنيا في حيوتهم وكيف
تلبيتهم وكيف حجهم الخامس ان الله تعالى اوحى اليه ما كان منهم و
ان لم يرهم راي عين هذا اخر كلام القاضي والله اعلم انتهى اقول الجواب
الاول بمنع قوله وهم في الدار الاخرة والثاني بمنع قوله وليست دار عمل و
حاصل ان الاخرة ليست بدار عمل على سبيل التكليف لا انه لا
يوجد فيها العمل وحاصل الاجوبة الثلثة الاخيرة منع كونهم يحجون
بعد الانتقال فهذه الاجوبة الخمسة يمكن ان يجاب عنه بكل منها
عن حجهم وتلبيتهم التي دل عليها الحديث المذكور واما ما صح انه
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم ليلة الاسراء وراى موسى
يصلي في قبره وقال انهم احياء يصلون في قبورهم كما سبق
فيمكن ان يجاب عنه بالجوابين الاولين والاجوبة الثلثة
الاخيرة لا يمكن اجراؤها فيه واعلم ان القاضي لم يتعرض في
الجواب لقول السائل وهم اموات لانهم وان كانوا
احياء حيوة حقيقية بارواحهم واجسادهم ويصلون
صلوة حقيقية بالقيام والركوع والسجود او بالوجه الذي
يعلمه الله تعالى وينطقون برد السلام حتى يسمعه من شاء

55

شاء الله الا ان تلك الحيوة الحقيقية ليست مما يدركها الا الخواص وكذلك كل واحد بل لا يدركها صح
نص الامام الشعراني على انه لا يراه حقيقة الا من انكشف عن قلبه سبعون
الف حجاب صلوات الله وتسليماته عليهم اجمعين وال كل وسائر
الصالحين اللهم خذ بنواصينا الى كل خير واحفظنا عن كل
ضير آمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين حرر بلبلية العلية دامنا الله فيها
في ثلثة وعشرين من رمضان سنة ١١٦
تمت الرسالة اللطيفة
على يد العبد الضعيف
السيد صالح
[illegible]
[illegible]